

QUE ESTAMOS BUSCANDO?

(Conferências, com perguntas e respostas, realizadas em Rajahmundry, Madrasta e Bombaim, India, nos anos de 1949 e 1950.)

DO MESMO AUTOR:

A Renovação da Mente Novo Acesso à Vida Novos Roteiros em Educação A Canção da Vida (Poemas) (Nova Edição) Da Insatisfação à Felicidade Viver Sem Confusão Por que não te Satisfaz a Vida? A Conquista da Serenidade. Nós Somos o Problema. Solução Para os Nossos Conflitos. Uma Nova Maneira de Viver. O Egoismo e o Problema da Paz. Autoconhecimento, Correto Pensar, Felicidade (esgotado) O que te fará feliz (esgotado) A Luta do Homem (esgotado) A Finalidade da Vida. O Caminho da Vida. Palestras no Brasil. (esgotado) Palestras no Chile e México. Palestras no Uruguai e na Argentina. Idem em Ommen, 1936. (esgotado) Idem em Ojai, Califórnia, 1936 (esgotado) Idem em Nova York, Eddington e Madrasta, 1937. (esgotado) Acampamento em Ommen, 1937/38. Adyar, India, 1933/34 (esgotado)

Auckland, 1934 (esgotado)

Ojat e Sarobia, 1940 (esgotado)

NOTA: Os originais em inglés das obras acimus encontram-se à venda, também, na sede da Instituição Cultural Krishnamurti, na Avenida Rio Branco, 117, sala 203, telefone: 52-2697 — Rio de Janeiro.

J. KRISHNAMURTI

QUE ESTAMOS BUSCANDO?

TRADUÇÃO

DE

Hugo Veloso



Instituição Cultural Krishnamurti Avenida Rio Branco, 117 — sala 203 Rio de Janeiro — Brasil

COPYRIGHT 1950 BY KRISHNAMURTI WRITINGS INC. Ojai — Califórnia — U. S. A.

Direitos de Tradução em Português

da

Instituição Cultural Krishnamurti

Rio de Janeiro — Brasil

I

CONFERENCIA EM RAJAHMUNDRY

H^A uma arte no escutar. Escutar, a fim de desco-brir se o que se diz tem significação, e depois de escutar, julgar, aceitar, ou rejeitar; mas, antes de tudo, escutar. A questão é que a maioria de nós não escuta. Vimos preparados para ser desfavoráveis ou favoráveis, e não para escutar com neutralidade. Se escutais neutralmente, só então, decerto, começareis a descobrir o que se esconde atrás das palavras. As palavras são meios de comunicação. Tendes de aprender o meu vocabulário, a significação de minhas palavras, para reconhecer a importância do assunto. A coisa de primordial importância é aprender a escutar de maneira apropriada. Se lêdes um poema de espírito prevenido, como o podeis compreender? Para apreciar o que o poeta deseja fazer-vos compreender, deveis vir com liberdade para isso.

O problema que se depara à maioria de nós neste momento crítico é se o indivíduo é apenas instrumento da sociedade ou o fim da sociedade. Estamos, vós e eu, como indivíduos, destinados a ser utilizados, dirigidos, educados, regulados, moldados por um certo padrão, pela sociedade, pelo govêrno; ou a sociedade, o Estado, existem para o indivíduo? O indivíduo é o fim da sociedade, ou é simples títere,

que se ensina, explora, e massacra como instrumento de guerra? Eis o problema que se depara à maioria de nós. Eis o problema do mundo: se o indivíduo é mero instrumento da sociedade, um brinquedo para ser moldado ao sabor das influências;

ou se a sociedade existe para o indivíduo.

Como vamos verificar isso? É um problema importante, não achais? Se o indivíduo é apenas um instrumento da sociedade, então a sociedade é muito mais importante do que o indivíduo. A ser verdade isso, cumpre-nos, então, renunciar à individualidade e trabalhar em prol da sociedade; nêsse caso o nosso sistema educativo tem de ser inteiramente revolucionado e o indivíduo transformado em instrumento para ser utilizado e destruído, liquidado, pôsto de parte como importuno. Mas se a sociedade existe para o indivíduo, então, a função da sociedade não é a de moldá-lo segundo um padrão, mas, sim, de dar-lhe o sentimento, o impeto da liberdade. Temos, pois, de verificar o que é falso.

Como entraríeis nêste problema? É um problema vital, não achais? Não depende êle de nenhuma ideologia, da esquerda ou da direita; e se está na dependência de qualquer ideologia, temos nesse caso uma pura questão de opinião. As idéias sempre geram inimizade, confusão, conflito. Se vos estribais em livros da esquerda ou da direita, ou em livros sagrados, estais dependendo de meras opiniões, sejam do Buda, do Cristo, do capitalismo, do comunismo, sejam quais forem. São só idéias, e não a verdade. Um fato nunca pode ser negado. A opinião relativa a um fato pode ser negada. Se pudermos descobrir a verdade contida nesta questão, estaremos aptos para agir independentemente de opinião. Não é, portanto, necessário que nos

descartemos do que outros disseram? A opinião do esquerdista ou de outros chefes é o produto do seu condicionamento. Portanto, se para o descobrimento, dependeis do que se encontra em livros, estais amarrados pela opinião. Para o descobrimento não necessitamos de conhecimentos.

Como descobrir a verdade contida nesta questão? De acôrdo com ela agiremos. Para achar a verdade, nesta questão, precisamos estar livres de tôda propaganda, o que significa estar aptos para considerar o problema independentemente de qualquer opinião. Tôda a tarefa da educação consiste em despertar o indivíduo. Para perceber a verdade disso, precisais estar muito lúcidos, o que significa que não podeis depender de nenhum chefe ou guia. Quando escolheis um guia, vós o fazeis por causa da confusão em que estais, e por isso os vossos guias são também confusos, como está acontecendo no mundo atualmente. Por conseqüência, não podeis recorrer a um chefe, para guiar-vos ou ajudar-vos.

O problema, pois, é como encontrar a verdade nesta questão: Se o indivíduo é o instrumento da sociedade, ou se a sociedade existe para o indivíduo. Como ides verificar isso — não intelectualmente, mas realmente? Que se entende por "indivíduo"? Que é o "vós"? Que somos nós, física e psicològicaexterior e interiormente? Não somos o resultado de nossa civilização, nacionalidade, religião, etc.? Assim, o indivíduo é o resultado da educação, técnica ou clássica. Sois o resultado do ambiente. Há os que dizem que não sois apenas sêres físicos, mas algo mais: em vós mora a realidade, Deus. Isso, afinal de contas, não passa de mera opinião, resultado da influência da sociedade. É uma reação condicionada, e nada mais. Aqui na fndia, acreditais que sois mais do que o produto de influências materiais. Outros crêem que são apenas isso, e nada mais. Ambas as crenças são condicionadas. Tanto uma como a outra são o resultado de influências sociais, econômicas e outras, — o que é um fato bem evidente. Cumpre-nos, pois, em primeiro lugar, reconhecer que somos o resultado das influências sociais que nos cercam. Quer creiais no hinduismo, no cristianismo, quer na ideologia esquerdista, ou em nada absolutamente, vós sois o resultado daquele condicionamento.

Agora, para se descobrir se sois algo mais, é preciso que haja liberdade de qualquer condicionamento. Para sermos livres, devemos pôr em dúvida a reação social, pois só então poderemos descobrir se o indivíduo é apenas o resultado da sociedade, ou algo mais. Isto é, só há possibilidade de descobrirmos a verdade, a êsse respeito, pondo em dúvida a influência social, econômica, a influência do ambiente, das ideologias, etc. Só os que põem em dúvida são capazes de promover a revolução social. Tais indivíduos, uma vez livres de padrões, de crenças, de ideologias, estão aptos para ajudar a criar uma nova sociedade não baseada em condicionamento algum.

Vendo que o mundo está atualmente em conflito, com o imperialismo, as guerras, a fome, o aumento de população, o desemprêgo, o antagonismo — percebendo tudo isso, uma pessoa que tenha real interêsse irá verificar se o indivíduo é o fim da sociedade, isto é, se a sociedade existe para o indivíduo. Se ela existe para o indivíduo, então a relação entre o indivíduo e a sociedade é inteiramente diferente. Nêsse caso o indivíduo é um ser livre, em relação com a sociedade, também livre. Requer

isso um extraordinário conhecimento de si mesmo. Sem autoconhecimento não há base para o pensar: somos simplesmente moldados pelas circunstâncias. Sem conhecermos o nosso "eu" total, não pode haver pensar correto. A compreensão de nós mesmos não é achada com o retirar-nos da vida, com o fugirmos da sociedade para a floresta; pelo contrário, ela se encontra nas relações com nossa espôsa, com nosso filho, com a sociedade. As relações são um espelho no qual vemos a nós mesmos. Afinal de contas, se desejais compreender alguém, vós não o condenais, mas o estudais, o observais, sob tôdas as condições. Sois um observador silencioso, que observa, sem condenar — pois só assim compreendeis. Dessa compreensão surge a clareza, que é a base do pensar correto. Mas, pela mera repetição de idéias, por maravilhosas que sejam, tornamo-nos gramofones, tocando conforme as várias influências, mas sempre gramofones. É só quando deixa de ser gramofone que o indivíduo adquire importância. Somos então verdadeiros revolucionários, porque descobrimos o real. A liberdade de idéias, de condicionamento, só ela pode produzir revolução — a qual deve começar em vós, e não com um plano prèviamente traçado. Qualquer pessoa engenhosa pode elaborar um plano, mas êle de nada serve. O descobrimento do que somos trás consigo uma revolução radical, e êsse descobrimento não depende de plano algum. Esse descobrimento é essencial para a criação de um novo Estado.

Entregaram-me várias perguntas. Antes de responder às mesmas, importa verificar por que razão fazeis perguntas. É com o intúito de robustecer as vossas opiniões, ou de criar uma controvérsia, ou de contestar o que se diz? Porque, se ficais

apegados às vossas opinioes, escutareis munides de vossos argumentos, não escutareis com a disposição de verificar o que se diz. Espero que escuteis, não com o espírito de antagonismo mas com o intuito de verificar o que é a verdade. Se fordes ao encontro do que se diz com as vossas opinioes, de que vale escutar?

PERGUNTA: Dizeis, em cossas palestras, que o homem é a medida do mendo, e que quando ile se transformar o mundo pertiá em par. A ressa própria transformação provou 1530?

KRISHNAMURTI Que se subentende nesta pergunta? Que embora cu de a que recocheço que sou o mundo, e que o mundo mao e ta separado de mim, embota ou fale contra as guerras, etc. a exploração continua da mesma mancida; portanto, o que digo e futil. Van os examinar isso. Vós e o mundo não sois datas entidades separadas. Vós sois o mundo, não como ideal, mas como realidade. Sois o resultado do clima, da nacionalidade, de várias espécies de condicionamento; e o que pensais, o que sentis, vós o "projetais", criando um mundo de desarmonia. Quereis ser Telugus contra Tamils(1), só Deus sabe porque. O que projetais é o mundo; vós criais o mundo. Se sois ganancioso, projetais essa qualidade; portanto o mundo sois vós mesmo. Como o mundo é, vós sols, para transformardes o mundo precisais conhecer a vós mesmo. Com a vossa transformação produzis ama transformação

¹ Temque povo do H derabad India, da raja dravidea. Tamil o runo ma a enércico da ruça dravídica, mas numeroso no e i du India. (Dictionary "Webster Collegiate".)

na sociedade. O interrogante da a entender que, como a exploração não acab u, o que digo é fut l. Sera verdade? Via o pc's murib, apontardo a verdede, e não fazendo propaganda. Propaganda é ment ra. Pedesse propagar ama nega, mas não se pode propagar a verdale; e competesy s recordecê la ou derxar de reconheo -l. Un chomem sèzinho nao pode transformar o munda, pad veste cu podemo-molificar o munda, junto — I to acquarão é uma conferencia pelatica. Va a centento de descos Erir o que é a verl de proque cha verdade que dissove es sofi mento, de micros do munes. O mundo rão estada los esta Russa, na América, en na Ing', terra. O pande eta onde ves esta s, por menor que pareia serie vas, vez a ambiente vessafamilia visa vizina, e se assu for transformado, produz reis transformação no mundo Mas, em geral, somos indolentes, riorosos. O que digo e real, em si; mas é vão se não tendes ventade de conipro ndê lo. A transformação so p de ser realizada. polo individuo. As grandes colocas são realizadas por india dues, e vós podereis promover uma r volução fenemenal, radical, quan lo compreender les a vós m. mo... Não notastes, na história, que são os individuos os que transformam, e rão a mas a? A massa pode ser influenciada utilizada, mas as revolações radica s, na vida, só se verificam em inlividuos. Em qualquer parte que vivas, em qualquer nivel social que estejous colocad , se compreenderdes a vos masmo produzireis transformação em vessas relações com outros. O que amporta e pór fim ao so'r merto, perque o terminar do s frimento é o conleço da revolação, e essa revolução produz trans-·formação no mundo.

PERGUNTA: Decis que es per 1 suo desie cessors, pus como pes a extenorta) a cocade, sem a se a a extla corectição que se un ganu yode dar?

KRISHNAMURTI: A que tão em un grava e necessar o ou não. Pode a vertado ser encontrada por intermedio de entra peroa? Disen alcuns que pode, entres dizem que não. Tratando e de uma questão importante, espero que pre teis distante atenção. Queremes conder ra vertade a é se respecto, e não a minha epenão, em oponião a opinião de outra pessoa. Não tinho opinião no ta matéria. Ou é, en não é. Se é em cada que testada ou que tão testa as em grava, mo não é uma que tão de opinião. A verda le, no terca o, não expende de original examinar por mais prefixida ciudada, popular, universal que se a la verdade contida me ta cuestão precia ser de ceberta za sua realidade.

Em primeiro lagar, perque desejar es um quen? Priem is que necessitames um norno percae estamos. contusos e o cura avida: ele indicara o que e a verde to a ullar-nessa a compreenter, conhece a vidamento melhor do que ros procederá como um pai, timo in preceptor que nos instrura na vida; tem une i vesta experiência, e nos mudo porca, ele nos a illara em virtu", de sua maior experier ya, etc. e'e lstoe, la camerte, propuramos um in trutor per par el tres confreos. Se une series clareca não to aprovisate me de um des E Cato que, se to a profestimente flar, e ha nouve e prolde - by cellers a vil. competemente, rio increate a tambun 2007 2 Pero eta pircabuls a meeta, com no ten Perque eta confuso, vis bricar intringuitor. Ide a cle puri cas vos

de um metodo de viver, para que dissipe a vossa confusão, vos faça achar a verdade. Escolheis um gara porque estais confuso, e esperais que éle vos dê o que lue redis. Isto é, escolheis um quan que satisfaça o vosso desejo; escolheis de acôrdo com a satisfação que dele esperais, e vossa escolha depende da satisfação que desejais. Não escolheis um gara que diga; "dependei de vis mesmo", vós o escolheis em conformidade com vossos preconceitos. Assim, uma vez que escolheis um gara de acordo com a satisfação que éle vos da, não estais em procura da verdade, mas de um cam nho para salides da confusão; e case caminho e chamado errêncamente a verdade.

Examinemos primeiro essa iléia de que um gara pode dissipar a nossa confusão. Pode algaém diskipar a nossa confusão 🛶 essa confusão que é o produto de nossas próprias reações? Nós a crumos. Pensius que outra pessoa a criou — criou esta miséma, esta batalha que se trava em todos os níveis da existencia, interior e exteriormente? Ela é o resultado de nesta propria falta de conhecimento de nós me mo . Perque rão compreendemos a nós mesmes, no or coeflite, no cas reações, no sas miscrias, diriginao nes a $\lim y / rd$ que, seguado pensames, nos ajudara a livrar-ros daquela cenfação. Só podemos compreender a nos mesmos em relação com o presente; e essa relação é o próprio qui a, e não alguém. de fora. Se não compreendo essa relação, tudo o que um quan diga é fut.l; porque, se não compreendo as relações, minhas relações com a propriedade, com pessous, com idéias, como posso resolver o conflito que há no meu intimo? Para resolver ésse conflito, en préprio preciso compreendê-lo, o que significa que preciso estar conscio de mim mesmo,

nas manhas relações. Para estarm sacenseios, não temas necessidade de nenhura quo u. Se tão conheço a nám mesmo, cua utilidade tem um quo u? As im como um guia pelítico é esculhida peles que e tão em confacil e que, pertanto, escalarm confacilita amente, assun também escolho um quo u. Só pe sa e relação de acardo com minha confucia, por conseçaciona, de tal como com minha confucia,

ele, tal ⇔mo o guia politico, é corfuso.

O que importa, peis, não e quem tem rizão 👚 se ca tembo razão ou 🖅 t m razão es que dizem que o garz é necessario, mas discolatr perque nece 1tames de um grazi i o ciencie e inivertante g rus existem para a exploração, sob varias formas — rule não e terme tre termo di $\rightarrow \alpha = r$. Al indu -to-ter at men que file do pregra o que chais frends M coord problem has an 6 et a ar e que e ta a solição. Outros poé in indicar o combo, mes ve feire de fair o el rea-- zr ho, an a que tenhais un cera Perque não di que culrettar è e tioballa, passes a respon abilidade co quer. O quen se terma s mérfluo mand ha uma parce'a de autocorhecimento. Nonham grane, nennum livro, nanhama escritura pode dar vos o autoconhecimentor, éle vem quanto estas conscios de ves me mo em vessas relações. Ser é estar em relação; a falsa de e imprecisão das nossas rel ções significa maseria, leta. O dese nhecimento de nassa relação com a propriedade e ama das cresas de centusão, de não conheccis y sa verdadeira relação com a propriedade, é inevitável o cerfiro, e dat, mator cirtito na sociedade. Se não comprior icis as relações crire vos e vessa espina, entre vos e vosas filan, como pode um, parta per en ne lyer o conflito read atte desers relacie.? P' ma con a confree com respetti as al as as

compar, etc. Lano estais en fichem vossis relaçacion es cutras, e ma propriedade, com as ideas, procurs is um gara. Se cie for um vircidearo gara, dir voltá que deveis compresi for a vos mesmo. Sus a finte de tean comitou anonto e infusão, e só potas, resolver êsse e aflito quando e impreendois a vis me no em volta relações.

Nai piles achar a verde e er internedio de ragicam Como e pade de A verdade, de certo, rão e that con a chairea, his ten nerada fixt, raye um for the alvo Poloc drace eval, dram u Alva cread at leade Compode or uniter? Se a verdade for e um parto favo favo sena a var dale, sera mara como Seaba, a verdado co d could call a a richte que prette a villace ran a a a lora. Por que a merto eta con terrala do contando e resultado do posocio, produto do tempo - e to o pedes coservar jer vos m. m. A mente constitutions di colorado e, por cor ejacacia, no pode all mode cerbeach, so pode mover se do confee to para o confeetd. Quando a riente proe track verdicle, a vessade de que lea cos livres e sa "vindade" e u na a do prejeção; pirque em talica o, a mente cha apenas en licea el ceshecol, un coal or to make agradavel do que o atterior. Quarda a necesa procura a vere ide, esta em procura do sua propiri pracção, e não da verdace. Afaral de cost, tool did e adenn, ac; es tina mical O que es a realicente e o que é, e o cros o não tion i De la combusca do conhecido. Quir o режи ил D. чоло Реця е "длоједал" со чако DEDITE OF THE CREEKS SCORES Since make per all the conferred of the pools a per ar to decide de mor des on estraj-vos ra ver

dade No memento em que pentais no desconhecido, éle não é mais que o conhecido, de vos mesmo projetado. Assim, Deas, ou a verdade, não podem ser pensados. Se pensais nela, não é a verdade. A verdade não pode ser procurada; ela vem a nós. Só podemos procurar o que é conhecido. Quando a mente não é torturada pelo conhecido, pelos efeitos do conhecido, só então pode a verdade revelar-se. A verdade se encontra em cada folha, em cada lágrima; ela tem de ser conhecida momento por momento Ninguém vos pode levar à verdade; e se algaém

vos guia, só pode levar-vos ao conhecido.

A verdade só pode manifestar-se na mente que está livre do conhecido. Ela surge num estado em que o conhecido está auscute, não finaciona. A mente é o deposito do cenhecido, o residuo do cenhecido, e para que a mente e teja naquele estado no qual o desconhecido se manifesta, tem de estar cônscia de si me ma, de suas experiências anteriores, tanto conscientes como inconscientes, das suas respostas, reações, da sua estrutura. Quando há autoconhecimento completo, o conhecido termina, e a mente fica completamente vazia do conhecido. Só então a verdade pode vir a vós, sem ter sido chamada. A verdade não vos pertence, nem a mim Não podemos adorá-la. No momento em que a conhecemos, ela é irreal. O símbolo não é real, a imagem não é real; mas quando há compreensão do "cu", desaparecimento do "eu", desponta então a eternidade.

PERGUNTA: Para ter paz de espírito nao preciso aprender a controlar os meus pensamentos?

KRISHNAMURTI: Para compreendermos adequadamente esta questão, devenios entrar nela a fundo, o que exige muita atenção. Espero que não estejais excessivamente fatigados para seguir-me.

Minha mente vaguera. Por que? Quero pensar num quadro, numa frase, numa idéia, numa imagem, e, quando estou pensando, vejo que minha mente fugia para a estrada de ferro ou para alguma coisa que aconteceu ontem. O primeiro pensamento foi-se, e outro lhe tomou o lugar. Por isso, exam.no cada pensamento que surge. Isso é inteligente, não achais? Fazeis esforços para fixar o pensamento nalguma coisa. Por que fixá-lo? Se vos intere sais pelo pensamento que surge, ĉle vos revela o seu significado. O divagar da mente não é distração não lhe dels nome algum. Segui a davegação, a distração, averiguai porque foi que a mente divagou; segui-a, penetrai a a fundo. Compreendida completamente uma determinada distração, ela se extingue. Se surge outra, segui a também. A mente é constituída de inumerávels exigências e desejos; le quando os compreende, ela é capaz de um percebimento em que não há exclusão de nada. Concentração é exclusão, resistência a alguma coisa. Tal concentração é a mesma coisa que colocar antolhos — é evidentemente inútil, não conduz à realidade. Quando uma criança tem interêsse num brinquedo, não há distracão.

Comentário do Auditório: Mas isso é momentâneo.

KRISHNAMURTI. Que quereis dizer? Quereis f.car cercado por um maro contínuo? Sois um ente humano ou uma máquina, para ser limitado, circunstrito? Tôda concentração é exclusiva. Nessa exclusão concentrada, nada pode penetrar o vosso desejo

de ser alguma coi i As ar, a concentação, por tantos praticada día negação da verdidoda a meditação. Mentigão e o com ça do astero la aneste, e sem autoco hecimento não pidemo niel tar. Semautoconficcimento de rada vas vella med ação, não passa de uma fuga romantic. A concestração, pais, que com preces o de exclusió, a o pode abrira porta aquele estador cital no qual ir o ca resistência. Se resistis la volo ett 10, 200 o compreenders. Deveix e tar aberto para teditario a sexcentrice lades, todos e seus capenda. A degamente, pura compreendences a volumino, diven estar accide a code mey mento da mente, a cada pensamento que surge. Todo pin mente qui aptrece implica algementer e mor o con creis, chamando o distrigione se ul a recimatere e impleta-Desejais concentrativos no que se e ta dizendo, e vossa mente fege para o que um am co di le outem. a notte. A ésse conflito chamais distração. Per i so dizera: "Ajudai me a aprender a concentração, a fixar a minha mente numa coisa so". Mas, se compreenderdes o que causa a distração, não haveránecessidade de le dardes concentrar-vos : tudo o que fizerdes será concentração. O problema, portanto, não é a divagação, mas porque a mente divaga. Quando a mente vagueia para lenge do que se estádiz n lo, isso significa que não estais interessado no que le esta dizendo. Se tendes interèsse, não estais distraido. Persos que deveis inferessor-vos num retrata, ruma idéla, numa a nferência, mas vosso intre e ta ce fa ce e; per essi razão a mente Variation lode o entides. Per que mas reconlecer e te rao torde intere e, deixando a mente civieri." Qual do ca ce la intere ado, como desperdicio de energa fixa a merto, poi la sello crat

um conflito entre o que pensais que deverieis ser e o que existe realmente. Isso é como um automóvel a rodar com os freios ligados. É fútil essa concentracão. É uma exclusão, um empurrar para o lado. Por que não reconheçer logo a distração? Ela é um fato. Quando a mente fica tranquila, depois de resolvidos todos os problemas, ela se assemelha a um lago de águas serenas, no qual podeis ver-vos claramente. Não está ela tranquila quando presa na rêde dos problemas, porque então recorreis à repressão. Quando a mente segue e compreende todos os pensamentos, não há distração, ela está serena. Só em liberdade pode a mente estar silenciosa, não na camada superficial, mas intelramente Quando está livre de todos os valores, da perseguição de suas próprias projeções, não há mais distração, e só então surge a realidade.

20 de novembro de 1949

II

CONFFRÉNCIA REALIZADA EM RAJAHMUNDRY

L óbvio que todos os problemas exigem não uma solução, uma conclusão, porem a compreen ao do próprio problema. Porque a respecta, a solução do problema está centida no problema; e para compreender o problema, qualquer que ele sejaon social, infar con peral -- cos encial bever uma certa tranquilidade, uma certa quandade de não--.der.! f.ez c.o. com o problema. Isto e, assistimos atua mente a grandes conflites no mundo; conflitos ideológicos, confusão e luta de idéias antagônicas, que finalmente levam à guerra; e no meio de tudo isso queremos paz. Porque, evidentemente, sem paz não se pode criar individualmente, visto que issorequer uma certa tranquilidade, a sensação de uma existência livre de perturbações. Viver tranquilamente, em paz, é es-encial, para se criar, para se pensar de maneira nova sóbre qualquer problema.

Ora, qual é o fator principal dessa falta de paz interior e exterior? Eis o nosso problema. Ten os inumeros problemas de vários tipos; e para resolvê-los há necessidade de um estado de tranquidade, uma capacidade de paciente observação, uma investigação silenciosa; isso é essencial para a solução de qualquer problema. Que é que impede aquela paza aquela observação silenciosa do que é? Parece-me que, antes de começarmes a falar de paz, precisar,os

compreender o estado de contradição; porque é êsse o elemento pertarbador que ob ta à paz. Vemos contradição em nós o ao redor de nos; e, como tenteiexplica-lo, o que somos o mundo é. Quaisener que sejam as nossas ambigoes, es nos es interesses, os nossos alvos, e nessas co, as que ba camo la estrutura da sociedade. As îm, porque e tamos em contradição, há falta de paz em nos c, portanto, fera de nos. Ha em nos um con tante e tado de negação e afirmação; o que queremes ser e e que somos realmente. O e tado de contradição pera conflito, e esseconflito rao produz paza o que e um fato muito simples e evidente. Essa contratação interior, não convem tradazi-la nura dada especie de daalismo filosófico, porque 1580 é uma figa muito comoda. Isto é, dizendo que a centradição e um estado de dualismo, pensamos tê-la resolvido — o que obvia mente é mera convenção, mais uma fuga da realidade.

Agora, que entendemos por conflito, por contradição? Por que existe contradição em nós? Compreendeis o que eu entendo por contradição — estaluta constante para ser algo diferente do que sour Sou isso e quero ser aquilo. E-sa contradição em nós é um fato, não um dualismo metafísico, sôbre o qual não há necessidade de discorrermos. A metafísica nenhum valor tem para a compreensão do que ć. Podemos aiscutir sôbre o dualismo, dizer o que èle é, se existe, etc.; mas, que valor tem ele se nao sabemos se existe contradição em nós, desejos antagônicos, interésses opostos? Isto é, quero ser bem e não o consigo. Essa contradição, essa oposição que existe em nós precisa ser compreendida, porque gera conflito, e no conflito, na luta, não podemos criar individualmente. Vejamos com clareza o

estado em que nos achanos. Há centradição, e por isso tem de haver luta; e a luta é sempre destruição, desperdício. Em tal estado, nada podemos produzir, senão antagonismo, luta, mais amarguras e sofrimentes. Se pudermos comprete der perfeitamente é se estado e ticarmos assim livres da contradição, haverá paz interior, a qual nos trará a matua cempreensão.

O problema, portanto, e e te: Visto que o conflito e destrutivo, ir util, por que existe centra ação em caca um ce nos! Para em precion i le, precisames at um pouco mais longe. Per que existem dese, os epostos? Não ser ser e tamos hem conscios disso de la certichição, de le cuerer e não querer, des e lembrar nos de uma con a a querermos Co piece-la, substitui la portal/o nevo (bs rv. i bem. E um fato muito simples e muito normal Nada tem de extraoramário. A verdade é que existe contradição. Mas como nasce essa contradição? Não importa compreendê-lo? Porque se não fosse a contradição, não haveria conflito, não haveria luta, e o que é seria compreendido sem lhe acrescentarmos um elemento oposto, gerador de conflato. A questão que temos de exammar, portanto, é: Por que existe essa contradição e, consequentemente, essa luta muti, e destrutiva? Que significa contradição? Não implica ela um estado impermanente ao qual se opõe um outro estado imporman nte? Isto é, julgo que tenho um desejo permanente. Admito em mim a existencia de um desejo, e logo surge outro desejo, que o contradiz, e essa contradição gera conflito, que é desperdício. Isto é, há uma constante negação de um desejo por outro desejo, um interêsse que se sobrepoe a outro interêsse. Mas existe de fato um deséjo permanchte? Sem dávida, todo des que impernamente — não metafísicamente, mas de fato. Não deis a 1850 uma significação metafísica, pensanda que assim a compreendeis. Na realidade, todo desejo é impermanente. Desejo um emprégo listo é, penso que um determinado emprêgo me proporcionará felicidade, e quando o obtenho vejo-me insatisfecto. Quero tornar-me gerente, depois proprietario, etc., não somente neste mundo, mas também no mundo dito espíritual — o professor que sir doctor, o ministro espíritual — o professor que sir doctor, o ministro

quer ser bispo, o discipalo Motre.

Assim, ésse constante "vir a ler", és e sucessa y passar de um estado para ou ro, produz contradição, não é verdade". Ness, con ligo is, por que rão encarar a vidi, não como um desejo permanente, nascomo uma série de desejos figativos, em constante oposição entre si? A riente, hão tem necessidade de permanecer em citado de contradição. Se considero a vala, não como um desejo perm mente, mas como uma serae de desejes temporaries, em emidante mutação não existe contradição. Não sei se e tou me explicando claramente; porque muito importacompreender que, onde há contradição há sempreemflito, e que o conflito é improdutivo, inutil, quer se trate de uma disputa entre duas pessoas, quer de uma luta interior; como a guerra, ele é tota mente destrutivo

A contra lição, surge apenas quando temos um ponto fixo de desejo, isto é, quando a mente não consultrando todo desejo como uma ceisa em movimento transitoria, se apodera de um desejo, atribua de lhe permanência: só então, ao surgerem outro desejos, apresenta se a contradição. Mas todos os de ejos estão em constante movimento, rão ha tixação do desejo. Não ha um ponto fixo de

24

de ejo; a mente e tabelece um pento fixo, parqua se serve de tódas as ceisas como um meio de ganho; e há de haver contradição, conflito, enquanto houver è se empenho de chegar. Não sei se percebeis isso,

Il importante compreender, em primeiro lugar, que o conflito é essenci, las ate destrutivo, quer se trate do conflito comunal, co conflito entre nações, entre mans, quer do conflito interior do indivíduo. D'e é sempre improdutivo; e casa luta é apreveitada, explerada pelos sacerdotes, pelos pelítices. Se percebeines bem 1-80, se percebenios realmente que toda luta é destrutiva, cabosnos entao descol rur a mancira de pôr têrmo à luta, isto é, investigar a centradição; a contra lição implica sempre o desejo de vir a ser, de ganhar, o de em de claszar - é isso, afinal de contas o que signanca a chamada husca da verdade. Isto e, quercis admigir algo, quercis lograr bom éxito, quereis encontrar, no final de tado, um Deus ou a verd, de, que passará a ser vosca permanente satisfação. Per conseguinte, não estais em busca da verdade, não estais à procura de Deus. Procurais satisfação duradoura, e disfarçais essa sat sfação com uma ideia, uma palayra de som resperável, tal cemo Deus, a verdade; mas de fato, calla um de vos esta é em busca de satisfação, e, pondo essa satisfação no mais alto nivel, vis a chamais Deus: no mais baixo nivel ela se chamaembriaguez pela bebida. Enquanto o que a mente busca é a satisfação, não há muita diferença entre Deus e a bebida. Socialmente, o hábito de bebur pode ser mau, mas o desejo interior de satisfação, de ganho, é muito mais nocivo, não achais? Se desejais realmente encestrar a verdade, daveis ser sincero, em extremo, e não aperas no nivel verbal, mas tetalmente; precisars estar extraordinariamente lácidos,

et by a terific etchine a terific facts her 1 to c que e t P - t d'atan action residence por chambers props mere, o are a tord collecter price mere, Black of the street of the terms of the ex and hala be a little of the am in lathe Person cere to the beauty of the partors premirar deste, case, specialic conquestr tro e pre o di atifici - alifici più ages with a mittel all that the sent a first of the sent pacellar of Engage to a rack of the company of the c n're "permarente" identificale cen usa idencon tra mich bwerfort difference e con certreeling ratio lates, refrais, lita, o que Straffica que tido la vera para. Actua com, ciera se res little to a figur a mente ce tar em pazfazer s in efect attracte m til, perque a refreque for dienjunda, que forcharado impolenal or unital merchanism per Uma cor eque the exform the toma mineral attention about quider important of trace, the Politics input a new votels, a contact the natural Crarret pra a licita in a a cital caráctera dad's Diferentially entry, extra send of ever-

A un placemprer recorded egree of data exister a em que ha luta en finde, acea mana en tada. Inust eso cer fatte, terra de conque enler o processa dan este; e e a caracter. Atomal, e raisso da mente ó que abocar este. Atomal, e raisso e emo para, que ha el ribo para parar e retamber? Precasa e abocar a mum margo Como certes mento de nalla mana venime a tranquil cada, a laberdade, e mesa tranquil lade da se o accesor nama como do que e verá da ro — não o verdado do no num navela tranquil da como esta da como do que e verá da ro — não o verdado do no num navela trada, mas em cada income ca

the state of the s market of colors track track tracks s orleigh the passable testeries CALLERY OF THE PERSON OF THE PARTY OF THE PA Section of the section in the section of the sectio mark eld of the live, as feld of the or large at a dalar all leads that the things for a que no lead in ves setting de-

Der varelige torbe eve prerd roch Track to the Configuration of hearth that I the traditional productions of the Triangle Comme crerschissen le cers, militare complete level of the Annellier, and the transfer one of the I was the transfer of the second section of the second section in the second section is a second section of the second section in the second section s to in in , electricity a net is the conproceed the contract to the contract the contract to transfered in the transfered transfered to the contract to the that has that per als all allowers in a titled Não vesas a ter cem a pelovicino de Ela ere by a partial and a last village is extracted to rarolline solven preside osas si ife a co Mas a riceria de ma taos de ma rundaf carco, a me or a residence quality report for care, preferrings per entre a randf adado ne, a continua of the care against the the part for Augeo Sie remarka adverso da realizar -- e cientrán que terhan sees a revolução quanto, cerro in a al es conjugations and near an relative con a secolador arabestral frincipo, e e a revolação na Atras atras, mas em tente.

A religious emparatively contractions, em range a compression de sas contradições, passida faz-E exempla que fort has paraque techar as some ranca for a para polornick viver com rollar to o on the most the emerged; o Queens 177, e

todas as nossas ações produzem a guerra. Não desejamos dissilles comunais, e ao mesmo tempo renegamos essa esperança. Assim, enquanto não compreendermos és e processo da contradição, em nos mesmos, não será pessível a paz e, consequentemente, não será possivel uma nova civilização, um novo E tado; e, para que possamos compreender essa contradição, temos de olhar-nos de frente, e não te ricamente, temos de ver-nos assim como semos, não com conclasões antecipadas, com citações de Blagarady da, do Sankara, etc. Temos de reconhecer a nos mesmos exatamente como somos, tanto o agradável como o desagradável, o que requer capacidade para perceber o que /, com toda a exatidão, não podemos compreender o que é, se conden mos, se identificamos, se justificamos. Devemos olhar a nós mesmes como olhames aquéle homem que vai pela estrada; 1500 requer um percebimento constante; percelamento não nam nivel fora do comum, mas, sim, um percebimento do que semos, da nossa fala, das nossas reações, das nossas relições com a proprædade, com os pobres, os mendigos, os letrados, etc. O percebimento tem de iniciar-se nes e nivel, porque para chegar longe, precisamos começar cemo que está perto, mas a matoria de nós não quer começar com o que está porto. E muito mais fácil — pelo menos o supomos — começar com o que está longe de nós, o que representa uma faga do que estáperto. Todos nós temos ideais. Somos habil isimos no fugir, e èsse é o grande mal das religiões que ofcrecem fugas. Para chegar longe, precisamos começar com o que está perto. Isso não requer nenhuma renúncia extraordinária, mas um estado de flevada sens billdade; porque o que e altamente : Lavel e receptivo, e só nesse estado de sensibilidade pode-se receber a verdade — a qual não é para os insensíveis, os indolentes, os desatentos. Estes nunca acharão a verdade. Mas o homem que cemeça com o que está perto, que está conscio dos seus gestos, sua fala, sua mancira de comer, de falar, sua conduta — para êste há a possibilidade de penetrar muito extensamente, muito amplamente nas causas do conflito. Não podels subir muito se não começais. por baixo; mas não desejais começar por baixo; não querdis ser simples, não quereis ser humildes. Humildade é bom humor, e sem bom humor não podemos ir longe. Mas o bom humor não é coisa cultivável. Assim, um homem que realmente desejasse achar, conhecer a verdade, ou que desejasse estar aborto para a verdade, terla de começar muito perto de si, deverta avivar a própria sensibilidade, mediante vigilância, tornando sua mente aptrada, clara, e simples. Uma mente assim não anda em busca dos seus próprios desejos, não rende culto a um ideal de sua própria fabricação. Só assim é possível a paz; porque essa mente descobre o imensurável.

PERGUNTA: Por que não alimentais os pobres, em vez de falar?

KRISHNAMURTI. È muito importante estar judiciosamente atento, mas nunca formular um julgamento porque no instante em que formulamos um julgamento, já temos uma conclusão. Vós não estais judiciosamente atento. No momento em que chegais a uma conclusão, está morta a vossa capacidade de observação judiciosa. Pois bem, o autor da pergurta dá a entender que êle está alimentando os pobres, e en não. Será mesmo que está alimen-

table esquites! From tentulo cada con a mortablade do internecite. Ou ce en telepor to de qua de coluir, e neste caso tem teda a la midale para entreir, para invelor, ca e tá cinterneo menido de uma concluso, e nesso caso ja não e judiciono, m es deseja abenes impor a ca e relatio, ou, se o interneçimte e ta de fato alimentando ou pobres, então a sua pergunta se justifica. Mas, nos al mentado es proces? Tendo a conhecta da existência de epitros? Em mella, morresso na finha aos 27 anos; na America e na Nova Zelardia aos 64 67 anos; na America e na Nova Zelardia aos 64 67 anos; na America e na Nova Zelardia aos 64 67 anos; na America e na Nova Zelardia aos 64 67 anos; na America e na Nova Zelardia aos 64 67 anos; na America e na Nova Zelardia aos 64 67 anos de coras na pod mentado dos pobres, tal estado de coras na pod mentado a folha estado de coras na pod mentado dos pobres, tal estado de coras na pod mentado a folha estado de coras na pod mentado dos pobres, tal

Acort, o afterioral le quar subir porque falo. Ja Pr'o di ra. Para que es polítics — jam chaneta los recessions uma revolução completa; nas tama revos lação superficial da esquerda eu da dareita, mas una revolução radeal, e só poderemos ter uma revolução radacil quando não henver mais idaas Uma revelução basercia em ideia não e revolução; p s cualquer ideia é mera reação a determinado conda una riento, e a ação baseada em condicionamento nao pede procal ir modificijo findamentali Poss bem, en fan com o intí to não de produzir um, to featio superful, mas uma tratsformaça i t reamental. Na . reper acua a invenção de naste de Sa So quenco y 13 e en el terrimos l vos de ideas senta ensua engreida en da dere't poderemes productum, reconção redical, ite construe portant extrarence Naise trata de i cos nom pobre. O que há é a dienada le hum, rate dire to de trabalhar, quotum la le e felli cidade para toros. Não ha, cerão, miguém que 1 m de real para car de cer er nos que tem de meros. No la difer residen secolero les mon 6

ajenas uma ideia, não é uma utopia. Serí ama real dade quando houver aquela radical revolução Perfer, quento houver uma transformação fandamente! Jentro de cada i m de nés. Não hayerá então em classes, rem naci, nalidades, nem guerras, nem separati mo destrutivo, e i so so poderá verificar-se quan lo houver amor em vosso e nação. A revolução real só poderá realizar se qua do horrer amor, e não antes. O amor é a latica chama sem famo; mas, infelizh ente, ench mos es nost s corações com as cor as da mente, e por is o os coras os e tão vazios e as mentes cheias. Quan lo chenes o e ração de pensamentos, o amor nar , a de mera ulcia. O amor tão e i lia, pos quando plana e no amor, não ha an or, nas sim nara proje as as pensimento. Para par ficar a merte, reques e pletatude do coracar, has a concao pro a ser desocupado das cerses da mente, para poder encher se -- e essa é uma reveleção extracrdinária. Todas as cutras revoluções não são mais do que a continuação de um estado modificado.

Sent or quando amais alguem — não pela manira como co tumamos amar ao próximo, que censiste apenas em pen ar nesse proximo — quando amais completamente, tetalmente, não há nem rico nem poore — Não tendes consciência de via mermos. En ste aquela chama isenta da furiaça do ciume, da laveja, da aviacz, da senseção. So uma revolição dessas podo alimentar o mindo — a ca dependo de vós, não de m.m. Mas nos, pela maioria, já nos habituamos a ouvir conferências e a viver de palavras. As palavras se tornaram importantes para nos, porque somos letores assidaos dos jornas, ouvintes habituais de conferências políticas, el cias de palavras sem muita significação. Natrimonos de

palayras, e vivemos de palayras; e a maieria de vós está ctavindo estas minhas conferências apenas no nível verbal, e por is o não há em vos uma revolução. real. Mas deponde de vos a recazação de, a revonão a revolução saugrenta, que e apenas continuidade modificada, à qual, erradamente, chamamos revolução — mas rquela revolução que le efetua quando a mente já não está enchendo o coração, quando o pensamento já não toma o lugar da afeição, da compaixão. Mas não se pode ter amor, quando a mente predomina. Os mais de vos não sois cultes, sois apenas maito lidos, e viveis do que tendea aj rendido. Es a sapiência mão produz revolução, não produz transformação. O que produz transformação é a compreensão dos conflitos de cada dia, das relações de cada dia. Quando o coração está vazio das coisas da mente, só então se acende a chama da realidade. Mas precisamos estar aptos para recebé-la; e para recebé-la não devemos ter nenhuma cenclusão bascada em conhecimento nem em determinação. A mente assim em paz, que está hyre de ideias, é capaz de receber o infinito, e por conseguinte de produzir revolução, não só para alimentar os peores, ou para das llies emprégos, ou para dar poder aes que o rao tem; - será um mundo interramente difer ute, de valor diferente, não baserdo na satisfação motetaria

Assim, com pal, vras não se mata a fome de ninguém. As palavras do para mim sem importância, sirvo-me delas aperas como meio de com incação. Podemos empregar quai quer palavras, quando nos compreendemos mútuamente; e eu não vos estou dando iddias, não vos estou nutrindo cem palavras. Falo com o intaito do fazer vos ver claramente, por vós mesmos, o que dois, para poderdos.

com ésse percebimento, agir com clarcza, com precisão, resolutamente. Si aí existe a possibilidade de ação ecoperativa. Falar só para nes divertirmos não tem valor algum; mas falar com o intuito de compreen lermes a nes mesmos e realizar, assimilia transformação, isso é essencial.

PFRGUNTA: Direct os ressas polestas de 1944, for-res f da a sequete propedo "Ves escus morae se racio fele. Techos as ressas me sododes são setisfe tas. Nos terres de garder a defeno, part nós, nos as espesas e placas. Terres que satista er o acordo. Centra paleire con precader no e opidar -nos?" Foi esta a pergunta.

RRISHNAMURTI: Procuret r sponder a esta pergunta, não me funtei a tiso, mas pide ser que ea me tenna expressado de mateira que, ao interreparte, parece r evasiva. A vida não é assanto que se possa liquidar cem um "sim" ou um "não"; a vida é comi l cada, não comporta nem ima cenclisão permaninte. Is o é como desejar saber se há ou não na remearnação. Tem is ac examitar a questão Enquanto discerro sóbre ela, ficais pensan lo que nie estou esquivando, porque a vossa mente esta fixada numa so coisa; se "há" en se "pão há". Assim do vosso ponto de vista, é bem evidente a evasão. Mas, se considerardes com um peuco mais de clarela, podeis ver que não há evasão.

Maito bem; o interrogante deseja saber — uma vez que as minhas necessidades são satisfeitas per outros — como posso compreender os que lutam rela vida, para sustentarem suas famílias e a si préprios? Que se substitende ne ta perganta? Que eu se i privilegiado, e vos não; e como pede a classe

pravilegiada compreender a não privilegiada? A questão pers e esta: "Como pede tana pessoa privi-

legada compreender as não privilegadas?"

Em primeiro lugar: Sou privilegiado? S5 sou privilegiado quando acelto posição, autoridade, poder, o prestigio que ne vem do afermar que son alguém — corsa que nunca fiz, porque ser al ruém é muito iniquo, contrario à ética, anti-espiritual. Ser alguém é negar a realidade; e só aquêle que é alguém, é privilegiado. Ele explora e nega, mas cunão me acho nessa situação. Viajo e faço conferêne as, e para isso sou pago, assim como sois pagos pelo vorro trabalho; e con tratado exatamente necco nivel. Minhas necessidades não são muito grandes, porque não creio em grandes necessidades. Um homem chain de riquezas é pobre de pensamento; mas também o homem que evita as posses, e aquele que se identifica com umas poucas posses, tanto um e mo outro são i, nalmente pebres de pensamento. Ganho, po's, a mint a villa, como vos ganhais a vos. a. Faço mulhas conferencias, e sea corvidado a visitar diferentes parte do minco. Os que me convidam, pagameme. Se não me cheman e se não falo, está marto b m, do me mo mado. Para rum, o falar não é um meio de auto-expre no, ou exploração. Não encontro delette nisso, não e um meso de explorar--vos e de tirar o ve so canteno, perque não desejo caricade de vos a parte, não de ejo fazer-vos crer bisso da não crer naqualo. Falo, meramente, com o objetivo de ajudar-vos a ver o que ∞ors, a ter clareza ro vosso intirio. Perque na clareza existe felicidade; na compriento ha esclarcimento. Há fel calade no racioemari e juntos, porque res e reclocinar pedebos vel nas a sim como samo. El sa religion pede a tair como um e selho, porque tedo

e tido de relição é um espeto no qual descol rimos a nós mesmos.

Mas o interregante deseja saber como é que eu po- o e impreender e aj idar es que têm de ganhar dishario para un tentar suas familias. Em entras palavras, o interregante dizi: "Vos não tendes familia. Não tendes de supertur a rotina diária da escela e ser de respeitado pulos alum s. Não tendes de superturencias de uma especia. Pertanto, como podeis compreen ler-nie, a nam, que tenho de enfrentar todo le sea horrores diariamente?"

Compreen le, talvez perque seja mado simpas, e lan, pale sar que vas nas compreentais. Poce ser que não estejais vendo a coisa na sua verdadeira. fisierem a. Quando passais per essa agitação, que são os vestos deveres diarios, de que manera o factis? Par que vos sujestais à rotina do escritório? Vos o chanais una responsabil dade, um dever. Por que vos sujeriais a coisas detestaveis, na vida? Per que suportus vo sa e place filos ou por que os arrai -- se é que es (mais? Sannor, pen ai bem m so, s zinko. Nao me responda a Nao rais. Il ta e uma des man ures mais faceis de afactarmos uma cosa — pilheramio a respeito dela Aparentemente, ve a c po a e ves os fil sa não passam para vos, de um dever uma re pen abilitade, e por ises achais a vida enfol "ha e vazia. L'eu ves pergunto; por Glas ver edjectur a tuso i, o? Direra: "Não possieval lo. I intra sact fugar a casa satuação. En gestin a de l'yrar me dela, mas a sociedare e sileraria és al Que sera mos mos falas, da rabha · pesa do naca marado?" Assiri, cualis que e o vo. v laima, o vo to diver, a vessa responsabili. dude, e editas e olação fo prottema. Não le ejais

ver a ccisa tal como é So per ar do nela a funco, sem receio, so chirchtardo a diretamente, podereis ver que la una plució diferente com ves a e pósa, cept vosso filho. Senher a percue rão ambia vossa espondiciones os fallos, que a vida em familia se vos ternou herrivel. Fire ter di seno uni problema fermidavel, jorg e em vos não ha nentrana outra rel cão, mental, emocional, m.r.l. Esta s telhelo pela vossa religio, pela socie aco e a urica outra po sabilidade de alivio é o bom exi ; e, vendo-vos priso, atalo, e inarado, vos ves reblas; de ejris ser acre, mas rao o ser. E. n é a e i tradição, e por 1880 ratars, o cue e de todo met.' I', atmal, par que tem s de viver na realisa de um e ci toi o. para gurbar dinhear, para termis uma ocupação! Sudor, is precure to the rule vertico feetr conta alman remise ar de fato, and e kalar" Neces. entao que a vada y la ciria. Mis a reniziria e mi Glegoriae e report a Areyanear cem um fini eri vi ta, o regime, ir com o fim di e cortragi Di isce mero de conde dominio. Não e renuncia. Ao renunciar, na deventes dar atenção ao dia de aramá-Mas, como salcis, pão cisan os petiser es um. Sem s personal d. les resperavers. Simos e prides contes Fazerias una pego del ba Não sendo seneros cemnos mescos, cao e somos para com nossas familias nossos filhos, a so led de Intiforrichte horros il-eguios, agarramostos as cosas exteneres, ao empress a capita ao marida, soa filos, que se tornam meios de satisfação. Preciso de alguem 20 prophado, para me aramar, — em gerel a e pout ou o marida. Utilizamos, pers, cutra pessa para ressa pe pria sata fação. Ta lo is o, por certo, não é ma to dificil de comprom'er. Só é dificil qui ido so examirais e la lo sujerneial. A maioria de n s na

descia il vestigar a fun lo es es questões, e per issoprocura delas fugir. Serlior, a pessoa que fege, que evita olhar o que é, nunca en ontrará a realidade. A ressou religiosa é a juela que vê diretamente o que e, que não precura a realidade fora do que é. A real dade esta em vossas relações com espôsa e filhes, na manetra como ganhais o vesso danleiro, cla rão se encortra routra parte. Não podeis gannar danheiro per mens lucorretos; deveis ter um meio de vida o rreto. A veleade não está lenge dessas corsas, e precisamos do obriga na atividade de tada dia, mis prique extamos todis cleas cosas, nos a vida é che a de afligecs. Nos a vida é vizia, nao tem significação, a não ser para criar filhos, gantar a subsistència, aprender umas palayras sai seratas, praticar um poaco de para. A 1850 etamamos existencia. A 1880 chamamos viver - uma colsa vazia, sem muita significação. Por certo, o apontar-vos e sas coisas não é fugir da questão. Para a compreendermos, é claro que vis e ea temos de a examinar. En não sou vesso grant porque, se me escollæs como g-rv, fareis de mum um novo meio de escape, e o que escolheis na vossa confusão é também necessariamente confuso. A verdade, pois, é uma coisa que cumpre ser descoperta instante por instante, em cada movimento da vida. E para comprecendermos 1880, vés e eu podemos conversar a ésse respeito, pensar de maneira completa a esse respeito. Não vos estou impondo uma corsa a que não quereis dar atenção. Estamos conversando com o prepósito de ver claramente o nosso problema, com a dignidade de seres l'umanos, e não com o desejo de render. adoração um ao outro.

Assim, o que tem importância, nesta questão, é se realmente posso ajudar-vos a compreender a vós

mesmos. Só posso ajudar-vos, se quercis compreender a vós mesmo; se não quereis, o problema é muito simples: não posso ajudar-vos. Isso não é nem injusto, nem justo. E simplesmente uma coisa impossível. Mas, se nós dois queremos compreender e, por conseguinte, temos uma relação em que não existe temor, nem subserviência, nesse caso tendes a possibilidade de descobrir a vós mesmo, como sois. O que a vida de relação pode fazer é só isto: apresentar um espelho, no qual podemos descobrir a nós mesmos; e quanto mais compreendemos, tanto mais tranquilidade e paz existem no espírito. E nessa tranquilidade, nesse silêncio, manifesta se a realidade.

PERGUNTA: Para que serve a oração?

KRISHNAMURTI: Para responder a esta pergunta, temos de examiná la de maneira completa, visto que se trata de um problema complexo. Vejamos o que se entende por oração, e descobriremos então para que ela serve. Que se entende por oração? Quando é que orais? Não quando sois feliz, não quando estais contente, não quando há alegria ou prazer em vós. Só orais quando estais em confusão, quando estais em dificuldade, e então a vossa prece é um pedido. Um homem atribulado reza, o que significa que está pedindo, está necessitado de ajuda. Está suplicando, pedindo que se lhe dê confórto (risos). Não há motivo para risos. Assım, o homem que está contente, que está feliz, o homem que percebe a realidade com tôda a clareza, e a compreende, nas atividades de cada dia — êsse homem não necessita da prece. Não rezais quando estais alegre; não rezais quando há deleite em vosso

toração. Si rezais quando há confusão, e a vissa prece é mera suplica, um pubdo de ajuda, de conforto, de alavio. Não é assim? Em outras palavras, estais confuso e por isso desejals que alguma força exterior vos tire da confusão. Precisais de alguem que vos socorra; e quanto maior a sema do elemento pacológico, no vosso problema, tanto mais urgente a vessa necessidade de socorro exterior. El, assim, or as a Deas, ou, so tendos ideas modernas, procurais um psicológico; ou procurando libertar-vos dessa confusão repetis em a infundado de palavras.

Tomas parte era se des de preces, onde sois pastricações como iau rebanho, onde sois hipródizados e pa tos num determinado estado, pansando com is o ter obtido a resposta desejada. Tudo isso são fatos reais. Não estou inventando nada, estou apenas mestrando o que se contem nisso que chamais oração. Assim como procuramos um médico, quando sofremos fisicamente, assim também quando nos vemos numa confusão psicológica, escapamo nos para o lipnetismo coletivo, ou pedimos socerro a alguma ferça exterior. Não é isso o que fazemos? Estou pensar lo a to, no ve so lagar, e só ason não vos estou impondo coisa alturna. Assim, a nos a prece é dirigida, não à verdade, mas a uma forçaexterna, que chamamos nosso guia, gara, ou Deus Isto é, quando sofremos, quando nos achamos em conflito parco crico, recorremos a alguem. É o mesmo instanto natural da criança que corre para junto do pai, em nusca de socerro. Quando não compreer do as minhas relações com os outros, cuando estou em confusão, chamo alguém, para socorrer-me — o que é um instinto natural, não é verdade?

Ora, pode alguma firça exterior socorrer-me? Nati quero dizer que na consta neul uma fórga exterior — disso trataremos nortra ceasião, mas uma força exterior ajudar-me quando tenho um pro-Elema, quanto me acho em conflite, en confusão criada per mim mesmo? Cr ei o cor flito, em minhas relações com a sociadade. Ela alguma coisa que geroa o conflito. Então natura mente, sou ea o responsável per ésse conflito, e ninguem mais; e enquanto en não o compreender, de que vale recorrer a un a figa exterior? A força exterior pode aiudar-me a sair do condito, pode ajudar me a fumr dele, i as enquacto en não ompresider a minha cenfasão, charel nova confisão. El o que elemes fazendo: cramos ima cenfu ab, actamos um meio de tos livrarmos dela, e logo me ; ilhanos noutracenfusão. As ma crquanta en não comprecider o produter da cenfusio que soa ex mesmo, enquanto eu não lanear laz nessa confusao, por mim mesme, o simples recorrer a uma força exterior é de muitoponca vala. Sei que isso não vos agradará, que resistireis co que digo, porquanto não tendes vontade de ver as coisas tais como são, mas, evidentemente é necessário que cu me veja com clareza, para compreen ler a causa da confusão - Este é um des fatos.

Conhecemos, também, o modo simples de fugir do que e, negando o. Costumamos el cobri-lo medianto uma recitação de palavrar, ou fugir, dirigios de-mos a uma reun ão de crição coletiva. Conhecemos bem ésses vários métodos. Entre is num templo e recitais uma infinidade de palavras, confinuais recitando, e pensais que vos transformais. Tendes uma respesta, acha tes uma conclusão. Isso é apenas uma maneira de fugir do problema. Não elhastes o pro-

blema. Que acontece quando orais? Que fazeis, guando orais? Recitais certas palavras, certas frases. Que acontece a rei te quando repetis sem cessar certas crações? Pela repetição de frases frames a mente flear tranquila. Ela não está trange a: fo posta transcula. Há uma diferença entre a mente trangulla, e a mente que facco os ficer tranquila. A mente posta tranquila, a poder de repetiçio, e compelida hipi tizada para o silencio. Ora, que aconteco quando a monte o artaficialmente postatrangida? Ja persa te las y a fundo" Fazero, e vercis aorah y s conduz. Terdes de prestar um pouco de atenção, exper na ida, em vos nasmos, sem dervar ves distrair pel s que entrem e saem. Os que se intere sam queiram chempr mais para perto.

Ora Lem, que acontece a uma mente que fazonos ficar quista? Isto é, tendes um problema, e desejais encontrar uma solução. Por conseguinte, orais, o que significa repetir certas frases, e por êsse meio a mente é pesta tranquela. Qual a relação que existe entre essa mente nipustizada e o problema? Por favor, pre tat mais um pouco de atenção. Desejais toma solução para o problema, e por conseguinte empregue recitais more temmente certas palavras, com o firm de por a mente tranqui a; i to é, de quis i ma s lução satisfatéria para o problema, uma solução que vos agrado, e não uma s lução que vos contradiça. Assim, quanco orais e fazcis a mente Loar quieta, por meio de palavras, estais em buscade uma solução que vos proporcione satisfação. Já concel·estes a solução de antemão, a qual tem de ser satisfatoria; por conseguinte, encontrareis uma selução satisfatória. Vede, senhor, a importância disso. Vós criais agailo que desejais, amortecendo a mente e pondo-a tranquila; forçando a mente a

revir, ja deterr in the organ destakt (mark 14,5) que preside me satisfical trive; ii lede, plei a comprise que de l'er e noment que de a richte procina (markel) ai para o problem per me e da productiva e contrara semine una solução sibilitar a Optoblema e la laquelada, portanto, e e la regio e salição (con de Deus Elisporeae es a efemplate e plate es estima respecta forma de contrara que representam Despetações de portante de despetamentes tendoses. Entrarado com a tarção, obtêm una respeta satisfator a

As no que acentece (u.r.d) una nable se real car represser our dima e by ears light I uma força exterar? Concento en inor carbemente clitem um, scholor sati ... r.a - polo se o total and translating I to factor cram. e arctilicade "tilera, pravignista, são are parties of the contract of property and able to a Carofrene are arquis, princo de I to the transfer of the first of the state process of the season of the contract of the same of t netals of actifs, set to a some afterest and a sale proce Acros, pois, que, qualo orames, estemas à procura de un me o de la contros em lus a de fel et al ; e a l'erca exterr que res là a rege ta ear astifia recent esterior sact the affect the oal of the charge of the contract of the contra

Tendo pers um problema. Não quero everado, não quero coma seleção tão como ema e nelecto. Quero comprest leso, perque, lego que e mercendo alguma como, e tou lavre dela. No essato, ceta, de pasar a ratra proceso de autora puero, a fun de comprender, o a le me deixar hipmotizar e rapidados, forçando a mente a perse tranquila? Não, e ceta. Quar lo tenho um presima, quero com-

precode-lo. A compreensão só pode vir quando a mente não mais está julgando o problema, isto é, quando a mente pode olhar o problema sem condenação nem justificação. Nesse caso, a mente está tranquila, não foi posta tranquila; e quando a mente está tranquila, pode se ver como o problema se desdobra. Se não condenais, se não tentais encontrar uma solução, a mente está tranquila; nessa tranquilidade, o problema revela a sua propria solução, e não uma solução que vos satisfaça. Por conseguinte, a verdade do problema sati do próprio problema; mas não podeis perceber a verdade do problema, se a êle vos chegais com uma conclusão, uma prece, uma súplica, que se interpõe entre vós e o problema.

Assim, o homem que deseja compreender qualquer problema, só o pode compreender com a mente quicta, imparcial. Quando desejais compreender o problema do desemprêzo, do sofrimento humano, não podets ter parcialidade. Se quereis compreender o problema, não pode « tomar partido, porque o problema não é uma questão de opinião, não exige ideología algama - O que éle requer é que o vegais claramente a fim de compreenderdes o seu contendo le não podeis compreender o conteúdo de um problema, se há uma cortina de ideologia entre vés e o problema. De modo idêntico, a prece, sem autocenhecimento, conduz à ignorância, à ilusão. Autocenhecimento e meditação, e sem autoconhecimento não há meditação. Meditação não é o fixar da mente num determinado objeto: meditação é comprecusão do que ϵ , em relação. A mente não precisa, então, ser forçada à quictude: ela está extremamente sensível e, portanto, altamente receptiva.

Mas o disciplinar a mente para estar quieta, destroi

a receptividade.

Talvez tratemos dêste assunto novamente no próximo domingo. Para se compreender um problema, precisamos compreender o criador do problema, que somos nós mesmos. O problema não está separado de nós. Assim, a compreensão de nós mesmos é de suma importância; e para compreendermos a nós mesmos não podemos afastar nos da vida de relação, porque a vida de relação é um espelho no qual nos vemos. Relação é ação, não ação abstrata, mas a ação de todos os dias: nossas disputas, nossas cóleras e pesares; e ao compreendermos tudo isso em relação com nós mesmos, sobrevém a serenidade mental, a tranquilidade. Nessa tranquilidade, há liberdade. Só com essa liberdade, é possível o percebimento da verdade.

27 de novembro de 1949.

III

CONFERENCIA REALIZADA EM RAJAHMUNDRY

Haverá amanhā uma sessão de debates às 7 15, e outra na têrça-feira, às mesmas horas; mas não haverá conferência no proximo dom ngo. Esta é a última.

Já disse eu que há uma arte no escutar, e será talvez proveitoso estender-me um pouco mais a êsse respeito, porquanto considero muito impertante o escutar de maneira adequada. Em geral ouvimos o que nos convém ouvir com exclusão de tudo que cause perturbação. A tôda expressão de uma idéia perturbadora fazemos ouvidos de mercador; e sobretudo quando se trata de matéria profunda, religiosa, de importância na vida, temos a tendência de cuvir muito superficialmente. Se ouvimos mesmo alguma coisa, cuvimos apenas as palavras, não o seu contcúdo; porque os mais de nos não queremos ser perturbados. Queremos em geral prosseguir em nossos velhos caminhos; porque o alterar, o realizar qualquer modificação, significa perturbação: perturbação em nossa vida diária, perturbação em nossa familia, perturbação entre marido e mulher, entre nós e a sociedade. Como em geral não gostamos de ser perturbados, preferimos seguir pelo caminho fácil da existência — se é-se caminho conduz ao sofrimento, à confusão e ao conflito, isso, ao que

parece, tem multo pouca importancia. O que coursemos é uma vida facil: nada de muato ir el mado, de nanta perturiação, mada de pentar em demasta; e, as an, quando escutamos, hao estanos em verdade ouvindo ceisa a'guma. A maioria de nos tem nado de ouvr profundamente; mas en quanda cuvimos prefurence quando es sers peretram fento, existe a pessabilidade de uras transformação fundamental, complete. L'en transfermação não é possivel, se ouves superficialmente, e, se me permitis sageri lo, procurar, ao menes per esta tarde, escutar sem re-concia, sem precorceito: escutai, só Nab facilis estorços excessivos para compreen ar, perque a compresisão xão resulta de est rço, a compreen ao ran revidta de lata. A comprees ao vem, rapa a, impirec; tivel, quardo o esforço é passivo; , o qui i lo o produtir do esforco está sile terso, vem a onda da emprenao. Asmi, se ne permitis su cui lo, e estar cemo e cufa is o n un allo de um regato. Não feçado e forço de macinação não façado esf r,o algum para escutar, ficar a escular, abenas. Então o sem nes transmite o seu pripilo sign lica lo, e ussa compreen an é ruato mais prefunda, matto maior e mais duradoura, do que a mera comprecisão de palavies resultante do esférço intelectual. A comprecessão de palavras, clemeda compreco do intelectual, e totalmente vá. Quar lo dacis 'comprendo intelectualmente, mas não poso podo em pratici" — 2880 si, nifica, em verdade, que não complete. Qualdo e mitter dels, compretaleis o cortent); i so na compressão a electral. Comprecesar interestral e niera comprece a verbal Out at 1 to What I in Class will related to Gartenio, A palivra nas é a cola . A palivra não e e impreensão. A compreessão surge quan lo a mente más faz

mais estorço, isto é, quando não mais of de resistência, tão mais tem preconceito, mas escuta em liberdade e ce o ancira completa. E, se posso sugeri-lo, e too o que deveriames tentar esta tarde; porque, entar, há no escutar um grande deleite — como o de e cidar um poema, uma canção, ou de ver o agitar do uma árvore. Então, essa própria observação, esse escutar, comunica um significado extraordinário à existência.

A religião, sem dávida, é o descobrimento da realidade. Religião não é crença. Religião não é procura da verdade. A procura da verdade é apenas preenchimento de crença. Religião e compreensão do pensance; porque o que o pensante e, isso cle cria. Sem compreender a processo do pensante e do persamento, nada adianta estarmos presos a um dogma, pois is o não nos revela a beleza da vida, da existência, da verdade. Se procurais a verdade, então já sabcis o que é a verdade. Se saimos à procura de uma coisa, isso subentende que a perdemos, o que siemfica que já sabemos o que ela é. O que salamos, é crença; e crença não é a verdade. Nenhuma crença, nenhuma tradição, por maior que seja, nenhuma das cerimônias religiosas, tão cheias de idéias precencebidas da verdade, conduz à religião. Tampouco é religião a crença, o Deus do irreligioso, do ciente que não crê.

Religião é, sem dúvida, permitir que a verdade se manifeste, como quer que seja esta verdade — tota a verdade que desejamos, porque nesse caso se trata apenas da sitisfação de um determinado de ejo, que chamamos crença. Torna-se, portanto, necesária uma mente receptiva para a verdade, seja electiono for, e essa mente so é possível quando al emes e ettar passivamente. Manifesta se o per-

cebimento passivo, quando não há esforço, nemrepressão cu sublimação; porque, afinal de centas, para estarmos receptivos, necesitamos de mente que não esteja carregada de opinião nemocupada com sua propria tagarence. Com uma opinião ou uma crença, pode a mente "projetar" uma ideia ou imagem de Deus; mas 1880 e uma projeção dela prépria, de sua prepria tagarchee, de sua propria fabricação, e não e pertanto o real. O real não pode ser projetado nem chamado, so pode marifestar-se quando a mente, o pensante, compreende a si mesmo. Sem compreensão do pensamento e do pensante, não existe pessibil, lade de recebermos a verdade, porque o produtor de esforço e o pensamente, que e o pensante. Sem pensamento rão hápensante; e o pensante, em busca de mais segurança, refugia se numa idéta a que chama Deas, religião. Mas i o não é religião, é um mero prolongamento do seu proprio ego mo, uma projeção dėle proprio. E uma virtude projetada, uma respeitabilidade projetada; e i sa respeitabilidade não pode receber a verdade. Os mais de nós somos muitorespeitaveis, no sentido político, econômico, ou religioso. Desejamos ser alguma cora, neste ou num outro mundo. O desejo de existência num outro mundo, sob forma diferente, é ainda auto-projeção, é ain la auto adoração; e uma tal projeção, de certo, rão é religião. Religião é corsa muito mais vasta, midto mais profunda do que as projeções do "eu", e, afinal de contas, vossa ciença é uma projeção. Vesses idears, quer nacionais, quer religiosos, são auto-projeções, e o segulmento dessas projeções é sem dávida uma satisfação para o "ea" e, portanto, o enclausuramento da mente numa crença; isso, portanto, não é real.

A realidate so pace mainfatures quarto a note esta transpala sem tor si lo pesto transpala. Por e as guarte, não deve raver de explinamento da men'e pira pela queta. Quando desipla nes a n a mesmis asso representa apenas um desejo "proreals" le passarnes a un detenimend etal Lise Chau ran è o estado de passibilide. Religio e a cer precisa i do para te e do pe san into, iste c. confreer à du ação nos resços. A compreerable all and the conditions of the conditions and the conditions are the conditions and the conditions are the conditions and the conditions are aderação de tira cada a las por mais agrad y l per mass trade isball que sera e no majerta quen a teda formalelo. Beliaño e a comprensionala bel di prefandelade, no va to similado da açà en successes. Porque afri delectrite, en la erd, e, ser e eter en rea, o rea do contraro, ná tra existica Na opeoxistic rith Ethercheren' con ro an e ceal for a family companies of the companies of the table Art que se actireno y ractina menta n'. . et me em relació e ri o henen cre nos traz o chirento, e fanos e i velação cem uma nea projet, a de n s. A exister a implica o ser, qui é re da la comprender se est reação, rão ha comprendio da reclidade Mes, visto que o esta in a relação é de mosa, partir mater saripre a vol. r cm suas eximerais no filino de prace que en marios Dense per um seque com uso hasenrista rentlade. Aquele que lusca accipacio basa, r ored Sirede buscar o sea ideal, delegrephic projetide A- m. can - r heave a compreersão das memas é que censtira m a vincilera reigni, e nerluma out a cei a é religião pere le megtel. Sirelagas e tá com no tolter saga ficació da existincia. Nas relações, quer com pessoas, quer

em a raterezi, com as árveres, com as estrelas, com as nelições esta teco o que revela o persanto e o ren amento, que e o homam que é a mente. O "eu" surge na existência par causa do feco constitudo pelo conflito; o feco do e nílito origina a conscienciá individual, do "eu", na mente. Em concições diferentes, não existe "eu", e airda que colequeis é se "eu" nam nivel c'evado, ele é sempre o "eu" — satisfação

A s.m. o hemeri que des ja receb r a r abdade, e mio becom a rea ", de, que de ca ouvir a voz do chirno, a schalquer e pecie que seja is e éterno, és e homa in tem de compreceder a vida de relação; porque na vida de relação exi te conflito, e é sempre o contlito cue impede a marifestação do real. Isto é, no conflito ocorre a fivação da conscência individual, a qual diligercia por fugir, escapar no conflito; mas en quando compreente o conflito é a mente capaz de receler o real. Se não compreendemos a vada de rejação, a lusca do real é a busca de um meio de fuga, não é verdade? Por que não enfrentam is o contlito? Se não compreendemos a realidade, como pederemos ir mais linge? Pede's fechar os olhe, podeis form para os veses santuários e adorar imagens vá ; mas a a tração, a divocão, o pays, a of realistic flore, as sacraficias, as ideals, as curres — theor mession ib ognificação e bão confreendance o cenflito em recas relições. As in a compreensio do entido servida de relação é de primerdal in pertancia, e mada mar o é, parque ne se combita se describre o prococa amtegral da mente. Se não coma cera a vis me mos, a im caro sols, e não como tecacan ente le apoje que septis. Deux er cerrado na materia de ou qualquer teorna desse genero - se não conh ceis a vos

mesmos ha realidade, no conflicto da existência diaria, com mica, social, idiclopica — se não comprendeis es e conflicto, como podeis passar a ém e coscobrir alcuma outra coisa? A hu ca do que esta alem e nara fora ao que é, e se que cos um mojo de fora citão a religião ou Deus constituem um meio tão hom quanto a belia a. Não vos cho pieis se coloco a belia e Deus no me mo nível. Todas as fugas estão no me mo nível, rão importando se fugis por mojo da beliada, por meio do para, ou por qualquer outro meio.

A compreersão do conflito, por, na vida de relação, é de impertáncia primacial, e rada mais o e: porque, em razão d'escribido, criamos o mundo em que vivemos cada dia — o sofrimento, a políteza, a fecliació da exiten ... Fitar em relação é correspon ler ao n'ovimento da vida. I to é, a vida é um de effo cer tante, e quando a nossa reação é ma lequada, duse conflito; mas se correspondemes imed'atan ente, verdadearamente, adequadamente, ao desa to, isso nes traz um el ado de plenitude. Na resção que é adequada no desafro, o conflito cessa, e per 1 so é de relevancia compreendermos a rós mesmes, não de menera abstrata, porém real, raexiste cia de cada dia O que s mos na vida cetidana é de sama repertanca; não o que persamos, on as the as the concepents, may have conditapara com no sa e posa, murido, filhos, empregaces, Perque é com o que somes que con trumes o masdo. Cenduta não significa a conduta dica. Não ha conduta ideal. Conditta e aquilo que emerto per nomento, ne a maneira de proceder, nunuto per minito. O ideal e sempre uma fuga do que somer. Como podemes confacer o que esta Libre, se de l'onhecemes o que e tá perto de nóa, quando

desconhecemos nossa própria espósa? Positivamente, precisamos começar com o cue está perto, para alcançar o que está longe; entretanto, nossos olhos estão sempre fixes no norizonte, que enamamos reágnao, e temes todo o aparat da crença para ajudar-nos a fugir.

O que tem importàricia, peis, ido e o fagir, porque uma fuga e tão bea e mo qual juer cutra --as fugas religiosas e as fugas mundanas são tedas da mesma natureza, e as fugas não resolvem o possoproblema. Nosso problema é o conflito, não semente o conflito entre indivíduos, mas também o conflito mundial. Vemos o que está acontecendo no mundo — o crescerte conflito da destruição, da miséria. Esse, ves rão podeis sustar; o mais que podeis fazer é alterar a vossa relação com o mun lo, não o mun lo da Europa ou da America, mas o mundo de vossaespôsa, vosso marillo, vosso empréro, vesso lar. Nesse mando podels operar uma transformação, e es a tran formação e e palhará em circulos cada vez mas amplos; mas sem el a transformação fundamental, na chavera paz de e pirito. Podeis sentar--ves a um canto pera lei algo que vos faça dermir: é o que em geral le chama meditação, mas issonao e ce clar, nao é recener o real. O que, em reral, de ej anos e uma fuca satisfatoria; não queremos cluar de frente es nossos conflitos, porque são doloro es demats. El es so são dolorosos perque não nos dames ao trabalho de verificar por que razão Cles existem; procuramos uma coisa que chamamos Deus, mas nunca procuramos ver a crusa do cenflito. Mas, se compreendemos o conflito da existencia de cada dia, podemos passar alem, perque nisso se encerra todo o significado da vida. A mente em conflito é destrutiva, desperdiçada, e os que vivem

em conflito são incapazes de compreensão, mas o cardato não se a laca com sanções, crei a sioridisciplinas, perque é o conflito que precisa ser compreenade. No so pretlema e ta em 1 ssas relicões, que sab a vida; e religião e a compreersão de a vida, a qual produz um e 's le em que a mente ficatranceda. Nose esta lo, a morte é capaz de receber o real. It isso, afterd, que e religia o a rão as ros as test a same as, tosses plats, tissa r prigar de paleyres, trace, e commus. Nelle dis o per certo, e religion. São fabres de divisir, mas a mente que compreen le a vida de relación não con sece division. A creace em pre a vida e tras não pos a de simples pera e per con examte sem val r; mas pera o herrem que comprende a vala ce reacie, r io la rem "es de f. a", Lem "os de deutro" uão La illus, remprato Rinco coma de anto con problège, e a compre n'ao ce nes mun ve institute per intente, na velación interest confecemerto. Autor rhecemento na ele reguao reo é alves quene. Não existe a ve supremo. Tel ce sa so existe para o homem que deseja fugir; mas a complete to da vida le rela do na quel sem ce lar a ces obre cantos naeciriento, essa é intersurave.

Autor narriento, portanto, não significa corbectore to co "e p", cobado nom navel el vado; cor e de todos is momento, na conduta ciaria, por cacio, ciar e relacab, e sem e le autocom cara blo, não ha pera recirco. Não tem siba e para pelaser como times e accessor sabeme lo que seme. Não potense e nom ria nas riemas com abstração, em accessão. So taes pedemos conhecer has reações de ros a vida e aria. Não sabe se que e tais em conflito". E quel a vantagem que há em ves afastardes dole, em evitasio, como um horam que tem um ve-

neno no organismo, que não pode expelir o que o está matando lentamente? O autoconhecimento é o comégo da sabedoria, e sem é-se autoconhecimento não podemos prosseguir; e buscar o absoluto, buscar Deus, a verdade, ou o que qui serdes, é simples busca de uma satisfação projetada de nós mesmos. Por conseguinte, precisamos começar perto de nós, examinando cada palayra que prominciamos, cada gesto, nossa manerra de andar, de comer — dando atenção a tudo, sem condenação. Então, nessa vigalancia, conhecer-se-á o que tem existência real, o que é, e ar r-se a a transformação do que e, a qual constitui o começo da libertação. A libertação não é um fim. A libertação se encontra momento por momento, na compreensão do que é --- quando a mente é livre, sem a termos feito livre. Só uma mente livre é capaz de descobrir, e não uma mente moldada por crença ou de acôrdo com uma hipótese. A mente nessas condições é incapaz de descobrir. Não pode haver liperdade quando há conflito, porque o conflito é a fixação do "eu", nas relações.

Foram-me enviadas muitas perguntas, sendome naturalmente impossível responder a tódas elas.
Por conseguinte, selecionamos algumas que parecem
típicas, e aquíles de vés cujas perguntas ficarem
sem re posta, não pensem que elas tenham sido
es piecidas. Afinal de contac, todos es problemas
são relicionados entre si, e se con igo compreender
um problema, em sua inteireza, posso compreender
fodos es o itros problemes. E cutai, pois, a o perguntas pela mesma mai eira como e cutais a palectra;
porque perguntas são desafios, e só no reagirmos a
elas, adequadamente, encontramos selucionados os
problemas. São elas um desafio, tanto para vós

como para mum e per conseguinte vamos pensar justos e reagur de maneira e mpleta.

PERGENTA: Que é educeção adequada? Como restres e como pas estamos confuses.

KRISHNAMURTI: Como iremos achar a verdade, nesta matéria? O mero forçar da merte num sistema, num padrão, não é evidentemente educação. Assim, para descobrirmos o que é a verdadeira educação, precisamos verificar o que entendemes por "el icação". Educação, por certo, não é o aprender a finalidade da vida, mas, sim, o compreender o significado, o processo da existência, porque, quando dizers que a vida tem uma finalidade, esta final'dade, então, é projetada de vós me rios. Não ha divida que para verificar o que e educação adopa da, tem s primeiramente de procurar compresador o significado total da vida, do viver. Que é a educação, atualmente? Aprenter, para ganhar algumas rujias, para exercer uma profissão, ternar-se engenheiro, sociólogo, aprender a matar gente, cu a ler um poema. Se dizeis que educação é ternar uma pesoa efficiente, o que significaministra-ll e conhecimento técnico, cumpre-vos compreender todo o significado da eficiência. Que aconfece quando uma pessea se torna mais e mais eficiente? Torna se mais e mais impredosa. Nao mals. Que estais fazend, em ve sa vida dária? Que esta acortes endo pre enteniente no nundo? Educação significa desenvolvin ento de uma determinada tecnica, que e eficiência, que significa industrialização, capacidado do trabalhar mais depressa e produzir cada vez mas, e tudo isso, afinal, conduz à guerra. Vales isso accubact todes os dias. A edu-

contracted as ittals, contraction that a print has occurat é o carater e cialid acta e licação? Distribuir sa ser de traido. Nes as confições, e fem exidente que o and sitera educative e telmente van. Por carage, site of the property existing of educator. Não estou deitardo fra es sutis, para serem ouvidas e minuler ad . Propie, se had educaries o elicaller, que posa el summer an electriche servicioles principals da explicaçãos mucho esquissa e tanbem for the do? A runt rin de vos leu mustes haros Qual a vesa sata a " Trad sadada en ou poiss g. r. a 'n, ten ea ve s diver' mar' a e cerar se the extent of the particle serve and r e de engrei d'ir a grunt i algrire de ir i e e grando to tate a versa and control of the A checcio a de produce de vermeçor com o challe of sorting correction of the a core to the of state a core from a value exite a time end of variation and s eliclopura adverd se em i so so des amintro corres a west r lages? Mas in dr to cura e taz properar Asam escaphagent, o Querer air, for a change of the pron sour enter a sur facção da exstencia. No a fata oper. If sor ganhar dah an dater Let have the made over person dust meets ver altrameter - não "comaterate", paque per ar correct made conjenus centernar e com um padrie. Quen perse compettemente risciper a vere tar, mat, heating a rejety certaes france, is a a second uning retains. Para discountrio the ea verd that a concepted to the entire a compress and di extre , que senfre compres un de si ment, per a exitentary peles rempien drast directe. Não polin, scompreender a

nos mentos, e predacto se no mas devena ser a el carão. A verda cha educação, não ha duvida, cenera cem a exida emprem ao do educader

Caralina o que se esta passardo no manto. (a geogras estar) sports o centrale da mina cio serridarda paque tras especitiones e e tad prejanate o par a garria. O governo de y sas similata a sem como o gravi no e trance o, leve i colocia e i preparar se para a girra Un. geverro soberano deve ter un exercito, ana man-Plas una Trea acrea es a ten de toracr os creadaos the desparagrants, a far le production en a or fer, ef dente impella de riporta de els descres, a resemble attributed a controlator Pre i seos eli, dom na riolo como fabrica os sors m triper's reaction of electrical induction surante characte Società e o tri la admini, de trair cu er de publicela tem de sou re signimarte, appelar, e na card de le a carrella de manda en antenar, acteur Pratecon times and care was safe nos pelenema anda art za. A verbale ra educado como a cere a compriento do directir do nastre, o que san fica de cled ve ctar by independent fixes the pensamento A educação não e apinas trar mitir connecipables, Sie copper to the transfer occupits r fabs, e tablem perceper integralmente o savilithe light condo y wirro, dies is fin adal, the prototot triverie prebiniria eda valtua s no parts. Pareto esals as the os, er ils o ed la der, qui e tarilarii e nfa o, e per maio da chama la e ac, an transmitts o jed r de da timir o governo de outras terras. Per con emante, artes le listapart so que estución cometa, preciais comerecider a ve eme me l'everei pe não leva nauto

tempo o compreenderdes a vís mesmos, desde que tenhais interêsse misso. Senhor, se não compreendeis a vós mesmo, como educador, cemo podeis implantar uma educação de nova espécie? E voltamos assim ao mismo ponto de sempre que sois vós mesmo; e vós desejais evitar êsse ponto, quereis passar a responsabilidade para o mestre, para o govêrno. O povérno é o que sois, o mindo é o que sois, e se não compreen teis a vís mesmo, como pode haver educação adequada?

PERGUNTA: Que queres dere com "viver momento por momento"?

KRISHNAMURTI: Uma coisa que tem continuidade nunca pode ser nova. Pensai misso a fundo, e vereis: não é nenhum problema complicado. Não há duvida que, se eu consigo completar cada dia semtransportar para o dia seguinte minhas ansiedades, munhas tribulações, saberei enfrentar de maneira nova o dia de amanhã. O enfrentar o desafio de manerra nova é criação, e não haverá criação se não houver um findar. Enfrentais o que é novo com o que é velho; por conseguinte, há necessidade de que o velho termine, para enfrentardes o novo. Há necessadade de um findar a todos os minutos, de modo que cada minuto seja um minuto novo. Issonão e nechuma in agem nem devancio poéticos. experimentardes, verificarels o que acontece. Mas. nós queremos centinuar, subsistir. Queremos uma continuação de momento em momento, dia por dia, porque pensamos que sem cortinuidade não existimos.

Ora, o que é capaz de continuar, pode renovar--se? Pode ser novo? É evidente que só pode haver

uma coisa nova, quando há um fandar. Vesso pensamento é continuo. O pensamento e regultado do passado e uma centinuação do passado, que, em cenjurção com o preciste, er a, midica o futuro. Mas o pussado, atraves ando o presente, para o future e rempre uma contimuidade. Não ha selução da misma. So na quel ra da certannidade se pade ver also nevo. O pen amendo precisa extanguar-se para que o tovo exi ta. Mes vés bem sabéls o que estam s fazendo. Estamo nes servindo do presente, como de uma passa, em do passado para o futaro Não é o que estames fazen lo? Para nos o pre ente é sem importancia. Ao pensamente, que é a ação pre ente, que e a relação presente, não atribulmos importancia alguma. Atribuanos importan ia ne produto, concluitado do persamento, que é o futare cu o parado. Não notais ecino es velhos centen plani o pasado e também como o jovers contemplam o pa sult, as vees, on o futuro". Ocupam se de si mismo, no parado ou no furero e nunca das inteira aterção ao presente. Dessa maneira, usamos o presente como uma passagem para outra ceisa, nas havendo per 1380 consideração, observação do presente; e para observar se o presente, o passado precisa morrer. Certo, para percebermos o que é, não podemos olhar o presente atraves do passado. Se desego compromier-ves, devo olhar-vos diretamerte e não por de permejo es meus velhos precencent s. Porque, ne se caso, est u apenas olhando os mers precorecitos. Só posso cllansvos quando não existerem precenceatos; por essa razão, precisamos pôr fim aos preconceitos.

Assim, para comprech lermos o que é, que é ação, que e relação, a cada memento, há necessidade lo estarnos nos ser por e aseguiate o passado pre-

cisa terminar; e isto não é nenhuma teoria. Experimental, para ver como esse findar não é tão dificil como vos parece. Enquanto estais escutando, experimentai, e vercis como é fácil findar completamente o pensamento e ficar apto para descobrir. Isto é, quando não estara influenciado, quando estais interessado nama ecisa, vitalmente, profundamente, vás a olhais por maneira nova. O próprio interesse expulsa o passado. Só vos interes a observar o que é e dervar que éle se vos revele. Ao perceberdes a verdade disso, a vossa mente se desocupa momento por momento. Por conseguinte, está descobrindo tudo por mancira nova, e é por isso que o conhecimento nanca pede ser novo. So a sabedoria e nova. O conhecimento pode ser dado na escola, mas a sabedoria não pode ser ensinada. Uma escola de sabedoria é um absurdo. A sabedoria e o descobilmento e a compreensão do que é, momento por momento, e como se vos pode ensinar a observar o que 🗥 Se vô lo ensinam, isso é connecimento, o qua, se interpoe entre vos e o fato. O conhecimento, por conseguinte, é uma barreira diante do novo, e uma mente chera de conhecimento não pode compreender o que 4. Vos sois instruído, não sols? El é nova a vossa mente? Ou esta ela repleta de fatos armazenados na memória? E uma mente que se forna dia a ciaem mero repositório de fatos — como pode uma mente dessas perceber uma coisa nova? Para percepur o que é novo, requer se completa ausência de conhecimentos passados. Si no descobrimento do que é, instante por instante, se encontra a liberdade que a sabedoria traz. A subedoma, por conseguinte, é algo novo, não repetido, rão é coisa aprendida de um livro escolar ou de Sankara, do *Ekagavadqita*, do Cristo.

Vemos que o conhecimento que continua e una barreira a comprecisão do novo. Se, quant tescutats, pend's em a' y dada volsos connecimientos anterieres, cemo poneis empreender? Prime io, devels escutar Scabor, um erganheiro tem corhe ciment s relativos a resistência de materia s, mas quando vai construir uma pento precia primeiro esta lar o local e o selo. Precisa estilládos in lejendesemble da etratura que val construir, o que significa que preci a olha l's de materra nova e não apera cepta back in avio. Masta venjve perigo \mathbf{n}_{r} compare ϵ , $p(r) = \epsilon$ intenset, less con seprial de Organismistre que la como de execao e que min la promissione per criador, renascimerto entine, e i o e possel quote morrenos a uda mundo. A un pod a reche Herse's a television A viscole to a ura, cond absoluta, definitive, non-ta-librevite para a cocostirmos memento por riemente e une poderces de cel ri la min estado "i contani lade. Não pode haver blanda a ra continuidade. Continuida le afinal de contas, e meniéria, e como pode a membria ser rova". Con o pode a memoria, que e experiencia. que e o pasado comprender o presite? So quando o pessodo esta perfeitamente compre n'Ido e a mente va la pode cla percener o presente na sua significação integral. Mos em peral a nossa meste não esta vazia. As nos, injentes e tão cheras de confecimentes, e não são mentes que pensam. São ment. que es sahere repetir, gramof res que midam es disces de condo cem as circum tanci s Em tais condições, a mente é incapita de describir o novo. Só lá algo novo no findar; mas tendemedo d'esa. Tendes nedo de findar, e tudo o que falais, teda a vossa neumul, ção de atos cerst tuem uma proteção, uma fuga disso. Vós, por consegainte, buscais a continuidade, mas a continuidade nunca é nova, nela não pode dar-se renovação, nunca há um vazio onde possais receber. Assim, a mente só pode renovar-se quando está vazia, e não quando repleta das vossas ansiedades, dia por dia; e com o findar da mente, há uma criação, que é eterna.

PERGUNTA: Quanto mais vos ouço, tanto mais sinto a verdade dos antigos ensinos do Cristo, do Sankara, do Bhagavadgita, da Teosofia. É verdade que nunça os lêstes?

KRISHNAMURTI: Responderei em primeiro lugar à segunda parte da pergunta, e depois à primeira parte. "É verdade que nunca os lêstes?" Não, senhor, nunca os li. Que mal há nisso? Estais surpreso? Escandalizado? Mas por que lê-los? Por que desejais os livros dos outros, quando tendes o vosso próprio livro? Por que desejais ler a Biblia ou Sankara? Sem dúvida, porque desejais confirmação, porque desejais conformar-vos. Eis porque a maioria das pessoas lê: querem ver confirmada sua crença ou sua opinião, para terem segurança, abrigo, certeza. Pode-se descobrir alguma coisa, na certeza? Claro que não. Um homem que está certo, psicològicamente, é incapaz de descobrir. Então, por que ledes? Podeis ler por simples divertimento, ou com o fim de acumular fatos; ou ledes, também, para adquirir o que chamais sabedoria, e pensais ter compreendido tôuas as coisas porque podeis citar Sankara; pensais que, citando Sankara, possuis o inteiro significado da vida. O homem que cita, não pensa, porque repete o que outro disse. Senhores, se não tivésseis livro algum, nem Blagavadgita, nem

Sa ikera, que farícis? Terícis de empreender sòzinhos a viagem para o desconhecido, aventurar-vos sezinhos. Quando descobris alguna coisa, o que descobris vos pertence; não necessitais então de lavro algum. Não li o Bhaqueadquia, nem nenhum livro de religião, psicologia, ou filosofía, mas descobri algo, e esse descobrimento só é possavel quando somos livres, e não mediante repetição. Este descobrimento é muito mais grandioso do que a experiência alheia, porque descobrimento não é repetição,

não é cópia.

Passo agora à primeira parte da pergunta. Senhor, por que comparada? Qual é o processo da comparação? Por que dizeis O que falais tem semellança com Sankara"? Se tem ou rão semelnança, isso na la importa. A verdade rão pode ser sempre a mesm... ela é sempre nova. Se se conserva a mesma, não é a verdade, porque a verdade é viva, momento por momento, não pode ser hoje o que ontem foi Mas, por que comparais? Não é porque quercis sentir-vos seguro, sentir que não tendes necess'dade de pensar, visto que o que digo é o que Sankara disse? Lestes Sankara, e pensais que compreendestes; assim, comparais e vos pondes à vontade, e isso se pode fazer num instante e sem esfôrço. Na verdede, nada compreendestes, e é por isso que comparais. Quando comparais não há compreensão. Para compréender, devemes olhar diretamente a coi a que se nos apresenta, e uma mente que compara é indo'ente, desperdiçada; é uma mente que vive na segurança, que está fechada na satisfação. Uma mente em tais condições não pode, em alsoluto, compreender a verdade. A verdade é uma colsa viva, não estática, e uma coisa que é viva é incomparável; não se pede comparar com o passado ou

o futuro. A verdade é incomparável, de instante em instante, e para a mente que tenta compará-la, pesá-la, julgá-la, não existe verdade alguma. Para essa mente só há propaganda, repetição; e repetição é mentira, não é verdade. Repetis porque não estais "experimentando", e o homem que está experimentando nunca repete, porque a verdade não pode ser repetida. Não podemos repetir a verdade, mas tão sòmente a nossa conclusão, nosso juízo a respeito dela. Por conseguinte, a mente que compara, que diz: "O que estais dizendo é exatamente o que disse Sankara", essa mente deseja continuidade e, portanto, está paralisada, morta.

Senhoi, não existe canção em vosso coração, se vos limitais a repetir uma canção e, por conseguinte, seguir o cantor. O que importa não é se cu li hyros sagrados, ou se o que digo é comparável ao que disse Sankara, Bhagavadgita, ou Cristo: o que importa é saber porque repetis, porque comparais. Compreenuci a razão por que comparais, e compreendereis a vós mesmo. A compreensão de vós mesmo é minto maes importante do que a vosse compreensão de Sankara, perque o que sois tem munto mais importância do que Saukara ou qualquer ideología. E só através de vos mesmo que descobris a verdade. Vés sois o descobridor da verdade, e não Sankara, nem o Bhagaradgita, que nada significam, servindo apenas como um meio de vos hipnotizardes, tal como ler os jornais.

Assim, a mente que é capaz de receber a verdade não compara, porque a verdade é incomparável. Para receber a verdade, a mente precisa estar só, e ela não está só quando sob a influência de Sankara ou Buda. Por conseguinte, tôda influência, todo condicionamento deve desaparecer. Só nesse

e tado em que o conhecimento cesseu de todo existe um fin lar e, consequentemente, a solidão da verdade.

PERGUNTA Que entendris, exatamente, por meditagon? Li um processo ou um estado?

KRISHNAMURTI: Embora en esteja falando e vos onvindo, vamos "experimentar" e descobrir juntos o que é meditação. Não you ensinar-vos a meditação, mas tratenos, juntos de descobrir o que é meditação. Assimi escutar e "experimentar", enquanto vamos caminhando pois as pelavras so têm significaçã quando estamos em movimento, viajando juntos.

Que é meditação? Meditação e a compreensão daquele que medita; o que medita é a meditação. Meditação não é exclusão, concentração. Que se entende por concentração? Vou explica lo. Estamos viajando juntos: vós estais descol rindo e cu estou descobrindo, e o que importa é descobrir, e não meramente copiar, seguir. Os mais de nos consideramos que concentração é meditação, mas não é, e vou mostrar-ves porque. Concentração significaexcluso — fecar um so interesse, com exclusão de ontros. Vos ves concentrais e resistis; a concentração, pols, é a focalização da resistência. Procurais concentral vos num retrato, numa imagena, numa ideia; e vossa mente foge para outros interesses; e à resistencia que exclui os vários interesses chama's concentração. Po itivamente, essa concentração não é meditação, porque nesse esfôrço há conflato entre o que resiste e o que invade. Isto é, despercers tempo, resistindo batalhando, disciplinando alguma coisa. Pa sais das e anos nesta bataIna, até conseguir focar a vossa mente no objeto de vosso desejo. O objeto de vosso desejo é projetado de vós mesmo, é parte do processo do pensamento, é de vossa própria criação, e nele tentais concentrar-vos, portanto, o objeto em que vos concentrais sois vés mesmo, ainda que lhe chameis ideal. A concentração, portanto, é um processo de fechamento, de exclusão.

Pois bem, a meditação não é exclasão. Estamos averiguando o que é a meditação, interrogativamente: dizer o que cla é, não passa de cópia. É só quando dizemos o que ela mao e, que dizemos o que ela é. A concentração, pois, não e meditação, Quando uma criança tem interésse num brinquedo, isso é concentração. Não e menatação, por certo. O bringuedo não e deus, e o esforço no sentido de alcançar a virtude não e meditação. Vejamos, pois, o que isso significa. O cultivo ca virtude é virtude? O cultivo da bondade e virtude? Dizer "von ser fraternal" e meditar sobre a fraternidade -- isso é virtude? Essa meditação sobre a virtude não passa de calculo egoista. Virtude implica liberdade, e vósnão sois livre quanto arquitetais um plano para vos ternardes virtuoso. Assum, o homem que medita diàriamente, para forrar-se virtuoso, não é virtuoso. Veste, meramente, uma capa de respeitabilidade. Senhor, quando falats de humildade, sois realmento humilde, ou e l'u, apenas vestando a capa da humildade? Sabera o que aignifica ser humilde? Não se pode cultivar a humildade. Não se pode cultivar a "não avidez". Porque sois ávido, desejais ser "não ávido". Como pode a estupidez tornar se inteligêneia? Onde há estipidez, não há inteligência. A estupidez e sempre ela mesma, em tôdas as circunstáncias. Só quando termina a estupidez, surge a

lateligência; só quando termina a avidez, estamos lavres da avidez. A virtade, portanto, é liberciale, — e não o tora neros alguma corsa, que é continuidade sem fim.

Venue, pois, que cencentração rão é mediteção, que e ellavo da virtudo não é medicação. A devoquo, comamente, mas e meditação, porque o el jeto de vas a devição e "projetado" de vas mesmo. Vissa rical e produto de vesto proprio parsar. Evidentemente, sech r. vessi i leal e tena a d'eprojeção, rair c? Vo sots as a elementation ar vos es n'a Apalla em que desejas transformia vos e produto de vos mesna, praduta de valo prepuda cesea. Sas vielento e de a la torn, revos não vielenta. O ileal esta dei tro de ves. Visso i cal, por censeguinte, é ce vo a priprat fabricação. Contiquertemente, quando vos devet, suo idirl, estrus-ves devetanto a ce la que cha tes. Ve a devição, portarto, é autosatisfação. Não y es desetais a uma cosa de que na) po tas, a uma cora dolore a. Devetars v s a un a cor a que y sua plazer, e que significa, evicentemette, que da e craida por vos rie mo, e i lo, por conseguade na e mediação. E não e nedatação a la crea vature, pripre ma podenos procurar una the the descriptor, s Soprem's prairie of ra amazomos se ente disa virdo de, uso são é a vereale O que confece é probabilitadi qualita ram some, per at , tao e a verdede. Per i se cuadrence "Per pers a medicae preemo a verlage", esta supremis transpar or a notice or it vesa prepraecração, que nas e a verbals. As un concitiração, despião, calaivo da virtede, orsea da verdade, não é meditação.

Que e, entho, med toglo? As consesque temos terto com fidi a regidim la le exercitando, di liph-

nardo, forçando a mente - et das el as cersas, evidenten ente nacisão meditação, percue nelas não ha libercade; e só na libercade pode a virtule manife tar-se. A orição tampuas é ra ditação, con o já viries antes. Quando toda aquela supere tri tura for retiraca da rici te — o cultivo do i leal, a basca ca verdace, o terrar-se virtuese, a ce certiação, o esferce, a disciplina, a condenição, o julgamento — guand tudo e o nouver deseparacido que será a ricite? Quando i so não existe, aão existe o meditader; per con eguinte, não há melitição. Quando rão existe o rieditador, há meditação, mas o meditador rab pode rieditar. Po pode melitir sibre si mo no, persar em a las mo, mas não e une e a meditação. Quardo o montador compriende a sa mermo e duva de exitar, o culso la medacção; perque o findar de meditador e masitação. Concentração, bu ca da verdele, tornar e virtu se, con lemar, palear, disciplinar - tudo a pre o proceso do mentaler; e sem se comprender o preceso do meditadir, não ha næditação. Per cer egunte, rem at tocenhecamento, não há meditação. Não há nelitação, em tranquilidade da morte, mas a trancarl. l. de rao aparese como re ultado da busca ou da craestação e en edatador. Quan lo não mais exeste o process complete, tetal, do rieditader, ha situaco o qual pao e produ do pela niente, como tida, cono ideal, que e salisfação "projetada" de nos mosmos Mas quando o "projetada", o me stabre o "ea". e ta de telo au ente, e ripletamente extrib hà salerea , que não e procuto da mente. Melatação é aquele salen io que se ma nife ta quan la o medica lor coscuproca o são compromidados. Ese sileico e incipolave, rão e che do tempo e pritanto é intensuravel. So operata browniara, julci, nob; this

quando não existe medida, existe o imensurável. Por conseguinte, só quando a mente está de todo silenciosa, completamente tranquila, serena, sem "projetar", sem pensar — só então aquilo que não tem medida vem à existência. Mas o que não tem medida não pode ser pensado. O que se pensa é o conhecido, e o conhecido não pode compreender o desconhecido. Por conseguinte, só ao terminar o conhecido, vem o desconhecido à existência. Só então há felicidade suprema.

4 de dezembro de 1949.

I

CONFERENCIA REALIZADA EM MADRASTA

Se nos fór possível compreender integralmente o problema do buscar, do procurar, talvez estejamos em condições de compreender o complexo problema da insatisfação e do descontentamento. Os mais de nós estamos em busca de alguna coisa, em vários níveis da existência — confôrto físico ou bem estar psicológico; e dizemos que estamos à procura da verdade ou da sabedoria. Ora, que significa isso, de fato? Que estamos procurando? Só podemos procurar uma coisa que conhecemos; não podemos procurar uma coisa que desconhecemos. Não podemos procurar uma coisa que não sabemos se existe; só podemos procurar algo que tivemos e perdemos. A busca é o desejo de satisfação.

Em geral vivemos insatisfeitos, exterior e interiormente; e se nos observamos com tôda a atenção, vemos que o descontentamento é apenas a busca de uma satisfação permanente, em diferentes níveis da existência, a qual chamamos verdade, felicidade, compreensão, ou por outro nome qualquer. Básicamente, esse impulso consiste em encontrar satisfação permanente; e, estando descontentes com tudo quanto fazemos, não encontrando satisfação em nenhuma das coisas que tentamos, apelamos para um instrutor, uma religião, um caminho, outra pessoa,

na o perança de achar satisfação definitiva. A ser, essencialmente, a nosal hoca não vila a verdade, mas a satisfação. Os mais de nós estar es elemententes, fusatisfectos, com as casas como são; e a nessa lata psicológica, nossa luta interior vila encontra num refugio permanente; quer seja um refugio de iléias, quer de relações in diatus, o impolso bássico é um desejo de alernçar sata fação completa fila cimpulso é o que chamara es hascar.

Experimentames vários satisfações, vários "En es", incusive o centri-mo; e quando élegação cati factu, apolarres pare a religião e seguirros area, um espeis a cutto, ou nos ternamos cinicas. O cim me fan tem properciona grande satisfeção Nes a bu ce e sempre no sentico de um estado mental rento de tala e quilever perturbucio, de tela luta, no cual hara at fil a complete. Existra po cil i-I dide docemptet confirmation on a que a mente lei que? A mente a de em prea de suas regries "prejecoes", que sao proporcienadoras de satislação, de aprazir culo, le ro moracito em que acha inconcriente uma de las projectos, larga-a e passa a outra. Ido e estarios en ha ca de um estado praclimeo tão tranquilizador, tão corculatórie, que chaine todos os conflitos. Se examinarmos profile darient a veremes que um tal estado é uma impossibilidada, a rab ser qui vivan, is na ilasão ou lizales a uma forma qualquer de asserção psico-Iógica.

Pode o descentertamento encontrar satisfação permanente? E com o que e que e tantos descententes. Queremos um enprego methor, mais dirheiro, uma capida nellor, cu uma formula religio a meltor? Se examinarmos com atenção, veremos que fedo o nosso descontertamento é uma busea

de satisfação permanente — e que a satisfação permanente é impossível. A propria segurança física é impossível. Quanto mais desejamos estar em segurança, tanto mais facames fechados, tanto mais nos torra mos la cionalistas, e o resultado final é a guerra. Nessas conquocas, enquanto andarmos em busca de satisfação, haverá conflito cada vez maior.

É possível ficarmos cortentes? Que é contentamento, de fato? Que produz o contentamento, como aparece (le? O contentamento, sem duvida, só aparece quando comprendemento o que e. O que produz descontentamento é a marcira, complexa por que encaramos o que é. Per cana do men desejo de transformar o que é noutra coasa diferente, existe a luta do "vir a ser". Mas a mera accitação do que é também cría um problema. Por certo, para compreender o que é, requer se vigilancia passiva, sem o desejo de transforma lo em coisa diferente; significa isso que devemos estar passivamente cônscios do que é. Então é possível transcendermos o mero aspecto exterior do que é. O que é nunca é estático, embora a nossa reação possa ser estática.

Nesso problema, por conseguinte, não e a busca de satisfação definitiva, que chamamos Deus, ou de um melhor estado de relação, mas, sim, a compreensão do que é. Para compreender o que é, requer-se uma mente extracrdinaria nente ágil, que perceba a futilidade do de ejo de trait formar o que é em outra coisa, ou de comparar ou procurar conciliar o que é com outra coisa.

Essa compreensão vem não por meio de disciplina, contrêle, ou auto sacrificio, mas, sim, pelo afastamento dos obstáculos que nes impedem de verdiretamente o que é. A satisfação é infindável, contínua; e a menos que percebamos isso, somos incapazes de aceitar o que é, tal como é. A relação direta com o que é, eis a ação correta. Ação baseada numa idéia não passa de autoprojeção. A idéia, o ideal, a ideologia, tudo isso faz parte do processo do pensamento, e o pensamento é uma reação a condicionamento, em qualquer nível. Por conseguinte, o cultivo de uma idéia, de um ideal, de uma ideologia, é um círculo em que a mente fica encerrada. Quando percebemos todo o processo da mente e suas ardilosas manobras, só então há a compreensão produtiva de transformação.

PERGUNTA: Vemos a designaldade entre os homens, e alguns déles se acham muito acima do resto da humanidade. Por conseguinte, dere haver tipos superiores de séres, tais como Mestres e devas, que bem podem estar profundamente interessados em cooperar com a humanidade. Já tirestes contacto com algum déles? Se tirestes, podeis dizer-nos como entrar em contacto com êles?

KRISHNAMURTI: Nós, em geral, gostamos de conversas fúteis; e as conversas fúteis são extraordinàriamente estimulantes, quer se trate de Mestres e devas, quer se trate de nossos vizinhos. Quanto mais embotados estamos, tanto mais adoramos uma conversa fútil. Quando estamos enfarados da tagarelice social, desejamos tagarelar a respeito de algo superior. Estamos interessados, não no problema da desigualdade, mas, sim, nas guloseimas servidas nas conversas sôbre estranhas entidades que não vemos, que nos proporcionam um meio de fugirmos à nossa superficialidade. Afinal de contas, os

Mestres e os deces são nesta própria projeção; quando es siguinas, estamos seguindo nos as próprias projeções. Se iles nos disses em: "Abandonai o vo so nacionalemo, vossas secrelades, não sejais gerenci so, não se as crucl", tratariamos medatameste ce schstituid a per outres que ros dessem satisfação. Nos des jais dad du ves ajude n entrar em centacto e m es Mestres. A dizer a verdade, não terbo nenhum interésse pel Mestres Fala-se minto a respeito deles, e is o se terneu um rico cegenheso de explicar os outros. Cicames uma confusão no rigado, e egereras, a era, que um irmão rais velho venha abidear-nes a sair dela. Ha maita mistificação ni 🕠 . A divi 🐯 entre Me tre e ci cipu'o, a recen ão da e ce'a hierar quea do success in a divertible from the oper hal? Toda esa ileia de transfirmição hierárquica, de lata para nos tornarmes o que charramos espiritual, para alcançarmes a libertação — é e piritual isso? Quardo nasos corações estão vazas, enclamos os com as imagons de Mestres, o que significa que não existe amer. Quando amamos alguem, não tem o o sentimento de igua'dade ou desigual la le. Per que vos ceupais tanto cem a questão dos Mestres? Os Me tres cas importantes para vés, por cau a da vossa neção da autoridade, e vés atribuis autoridade ao que hão tem aut rida le alguma. Dais autoridade, perque vos agrada; isso é auto-lison'a.

O problema da designaldade é mais fundamental do que o desejo de entrar em contacto com os Mestres. Há designa dade de capacidade, de jensamento, de ação — designa dade entre o genio e o né c.o, entre o h mem hyre e o que esta preco a uma retina. Ja se tem tentado quel rar essa designal-

cade com revoluções de tóda especie, no processo das quais sutras designaldades foram criadas. O problema e como trai scendor a nocho da desigualcade, do inferior e do superior. Isso é espiritualidade verdadeira — e rão a busca de Me tres, que implica a manuterção ca noção da designal hde. O problema não é de como implantar a igualdade, visto que a iguallade é uma impossibilidade. Vos sois interramente diferente de cutro. Seis mais perspicaz, muito mais esperto do que outro; tendes uma canção no vosso coração, o outro tem o ceração vazio, e para éle uma fo ha morta é ama folha morta, que se lanca ao fogo. Algumas pessoas são dotadas de el pacidade extraordinária, são ágeis e eficientes. Outros são tardos, obtusos, desatentos. É um nuncaacabar de diferenças físicas e psicológicas, e não podemos anula las — isso e uma impossibilidade. O mais que podemos fazer é proporcionar uma oportunidade aos de pouca inteligencia, em vez de dar-lhes pontapés, e explorá-los.

O problema, pois, não e de como cultar em contacto com Medies e devas, e, sim, de como transcender a noção da designaldade; a basca de contacto com Medies é ocupação de indivíduos extremamente obtusos. Quando conheceis a vós mesmo, conheceis o Mestre. Um Mestre verdadeiro não pode aprear vos, porque vós mesmo tentes de compriende avos. Vivemes em busca de Mestres falsitandos: b escamos confórto, segurança, e projetamos a especie de Mestro que desejamos, esperando que esse Mestre nes dê tudo o que desejamos. Uma vez que não existe essa coisa chamada conforto, o problema e muito mais fundamental, isto é, trata-se de transcender essa noção de designaldade. Sabedo-ria não é a luta para "vir a ser" mais e mais.

Ora beri, e possivel transcer der a noção de desigualdade? Porque a desgualdade existe, incontestavelmente. Que acontece quando rão negamos a de igualdade, quando rão nos chegaris sia ela compree accito na mente, mas a encaramos diretamente? Ha o arrival sordido e ha também a casa bonita e limpa, um e outro são o que é. Qual a vossa atitade diante do feio e do belo? Disso depende a solução. Cem o telo quercis identificar-ves, e o feio afastais para o lado. Para o quo é inferior não tendes consideração alguma, mas quita com o superior vos portais com a não reconsideração e deferencia. Nossa atitude e de Hentificação com o superior, e de recição do inferior, ella mos pora cima, raste-

jardo, e para ba vo cem mesospiczo

A de freal lide so pode ser trancerdida quando compreendente a notal atatule perente c'a. Enquanto resi tirri se an feto e nos identificari se com o belo, sera inevitavel toda e ta mi eria. Mas se consideramos a designaldade com una atitude i senta de condenação, de identificação, en de julgamento, então nossa reação é de todo diferente. Experimentai-o, e vereis como se opera uma extraordinaria transform, ção em vossa vida. A compreensão do que é traz o contentamento — que não e o cententamento da estagnação, e contentamento causa lo pelaposse de bens, pela pose de uma ideia, de uma mulher. O contentamento é o estado em que procuramos conhecer o que é, tal como é, sem nenhuma barreira de permeio. Sa então existe amer, o arior que destroi a noção de designaldade; e esta é a única col a que e revolucionária, o único fator de transformação. Uma vez que não possuirios aquela chama da revelução, enchem « os e reções e as mentes com licles de revolação da caquerda ou da arcito, de na dafierção do que foi. Daí na la há que esperar. Quanto mais reformar es, maior se terna a necessidade de novas reformas

Não é do importar la saber a mareira de entrar em cartacto com es Metres, perque cas nechuma significação t et na vida. O que importar e compreso lermes a nos me mor, poto o Metre e uma alusão. Pela ve sa falta de compreso ào propra, estais crando e da vez ma e infelicadade no riundo. Oltai o que e ta acontecendo no nundo, e vede a estreiteza esportual que os estam os zele es devotos da pazado a Metres, do anor e da fraternidade. Estais tedes en penha los em verso preprio prove to ambora o da farecis e en belos palavras. De e, ais que os Metres ves ajudem a ves tomandes mais elemborados e mais egocêntricos.

Ser eur já re pondi a cota me ma perguita em cca la d'herentes e de marciras diferentes. Sei tambem que, aperar de tudo o que diro, ves ireis expensar es y son rabais e fazer retour es ve sas e padas, pelo rei e jela patra. Nao de e ais cempreceder e re over e prélima da de roud lade. Ja me tem cerso certas, decrib: "Sois rento irgrato para com es Me tres, que y se educaram". E tanti il da er tu como. San palavias ceas. Cada um e ev el el rir per el pris que nenl um Me tre pude a adado. E maratidão perceber açunho que é tal redection but fal ? Queres que en seja grato a van i i la i a ve la i rmulação de um Ile tret e que la versa i leas e "ao pertarbed se comais-me marrat + O pr Hema mio c o ce m strar guitalas Lera com es Medros, nos simos de est necadera es a nós mesmos.

Ha uma graver al erract i compre n'erriss e discellum s'o gia remis, o e legral contre, bi de

nos mesmos, minuto por minuto. O autoconhecimento é o comêço da sabedoria. Sem autoconhecimento nada podeis conhecer — oa se conheceis algo, déle fareis mau uso. Seguir o Mestre é fácil; mas ter autoconhecimento, observar passivamente cada pensamento e cada sentimento, isso é difícil. Não podeis observar, se há julgamento ou identificação; porque a identificação e o julgamento impedem a compreensão. Se observais passivamente, a coisa que observais começa a desdobrar-se, e há então compreensão, a qual se renova momento por momento.

PERGUNTA: Numa de rossas palestras dissestes que quando uma pessoa reza, recebe, mas terá que pagar, no fem. Qual é a entidade que atende as nossas preces, e por que não conseguemos tudo o que pedimos?

KRISHNAMURTI: Não vos alegra verificar que nem tudo o que pedis por meio da prece vos é concedido? Não seria isso mortalmente fastidioso? Devicis ver todo o conjunto do quadro e não apenas. a parte de que gostais. A maioria reza para se satisfazer. Vossas proces são petições, súplicas de ajuda para satrdes de vessa prépria confusão. É bem avidente que só orais quando estais confusos, aturbulados, quando seis infelizes. Não orais quando sertis alegria, mas só quando sentís medo e quando sentis dôr. Que acontece quando orais? Por favor, experimental-o pe soalmente e observal o que acontece. Quando orais, tranquilizais a mente com a repeticão de certas frases; isto é, a mente é pesta quieta, narcofizada, pela repetição de uma porção de palayras ou pela fixação do olhar num

retrate ou numa imagem. Quando a mente superficial esta franquilla, no la cama la superior da manto insinalese a teaposta plass satisfactoria. A prece coletiva tem idéntica efecto. Vós suplicais, estendesso chapeu para receber; desejuis satisfação, desejais uma fuga da volsa confu ao. Assim, quando a mente esta que tesiada en parelabrente adormecida ne a se projeta, incenciont nonte, a resposta satisfateria, a qual e a influencia geral do mando que ves receta. Existe o receivatório coletivo da gandineia, do de ejo aniver al le avente e do ene eje quando o de tampais, con egado, rabioalmente, o que desejais. Mos ese receivatório los altena, a verde de suprema? Por favor, exalidada lora, observal com feda a afenção, e vereis

Quardo orais a Deus, crais a alzo com que estars em relação, e só pedeis estar em relação com ura corsa que conhecers; lege, o ve lo Delle ilma projeção de vés mesmo, herdada ou reconsida. Quan lo a mente suplica, terá uma re porta, mas e la resposta será sempre mais aprisional te e mais perturbadera, e criará novos problemas. E este o preçoque pagada. Quan la cantais ou entrais litarias, em conjunto, estada aponas evitan lo o que il, procurando um melo de faglir do que é. As fugas dão suas satisf. çocs, mas o seu preço é que tereis ainda de enfrentar o problema, o qual ves segue como uma sondora, Vollas proces poderão proporcionar-ves satisfação, as mais das vices, mas viveis eternamente aflitos, e de cjais fugir. Vossa busca é a lu ca do evitar. O compreed ler re ucr vigilàrda, conhecimento ce ca la pensamento, de cada pesto. Mas sois indolentes, tendes como las maneires de fugir, que vos ajudam a cyliar a comprehisão de vos mesmo, o criador do sofririento. Se não compreenderies o

problema de vós mesmo, de vossas ambições, vossa ganância, vossa exploração, vosso desejo de manter a desigualdade; se não encarais de frente o fato de que vós é que sois o criador da dôr e do sofrimento, no mundo, que valor têm vossas preces? Vós sois o problema, não podeis fugir dêle definitivamente, e so vos será possível dissolvê-lo pela sua integral compreensão.

Assim, a vossa prece é um obstáculo à compreensão. Há uma price de espécie diferente, um estado mental em que não há pedido, não há súplica. Nessa prece — talvez seja inadequada esta palavra — nessa prece não há movimento de estender a mão, não há recusa; ela não é uma fórmula, não pode ser produzida por artificio de espécie alguma. Esse estado mental não é uma busca de resultado, é tranquilidade, não pode ser pensado, nem praticado, nem meditado. Só êsse estado mental pode descobrir a verdade e permitir a sua manifestação, e só êle pode dar solução ao nosso problema. Esse estado sereno da mente surge quando o que é é observado e compreendido; e a mente é então capaz de receber o infinito.

PERGUNTA: Há muito sofrimento pelo mundo, e tôdas as religiões falharam; entretanto parece que falais cada vez mais de religião. Pode alguma religião ajudar-nos a libertar-nos do sofrimento?

KRISHNAMURTI: Precisamos averiguar o que entendemos por religião. As religiões falharam, no mundo inteiro, talvez, porque não somos religiosos. Podeis chamar-vos por determinados nomes, mas as vossas crenças, as vossas imagens, as vossas

incensações, não são absolutamente religiosas. Para vós, tudo isso tem importância, menos a religião. Vide o que fizemos, no mundo inteiro. As idélas pureram os homens uns contra os outros. A expansão do dogma não nos liberta do dogma. A crençaestá dividindo os homens. A divisão é a enfase da crença, e constitui um nom mejo de explorar os crédules. Na crença achais conforto, segurança — que são só ilusão. Sempre que há tendência para a separação, há de haver desintegração. há a fórça aprisionante da crença, é mevitável a desintegração. Vós vos chamais hinduístas, muçulma nos, cristãos, teosofístas, e o que mais seja, e cem isso vos fechais. Vossas idéias geram oposição, mimizade e antagoni mo; do me mo modo, as vossas filosofias, por mais geniais, por mais idealistas on divertidas que sejam. Assim como um Lomem tom paixão pela bebida, assim também tendes a paixão das vossas crenças. Eis porque as religiões organizadas falharam no mundo interro.

A verdadeira religião é o "experimentar", que nada tem que ver com a crença. É aquíle estado mental que, no processo do autoconhecimento, descobre a verdade instante por instante. A verdade nunca é contínua, nunca é a mesma, é incomparável A verdade é o singular; não é o símbolo de coisa alguma. A adoração de qualquer símbolo provoca desastres, e uma mente entregue à crença, qualquer que seja e'a, nunca será uma mente religiosa. E só a mente religiosa, e não a mente ideológica, é capaz de resolver o problema. Citar palavras de outras pessoas não tem valor algum. A mente que cita, seja Platão, seja Buda, é incapaz de "sentir" a rea-

lidade. Para experimentar, sentir a realidade, deve a mente estar de todo desnada; e a mente assim não é uma mente que busca.

Reagrão, pois, não é crença; religião não são corimonias; religião não é ideia, nom varias ideias combinadas em ideologia. Religião é o "experimentar" a verdede do que é, momento por momento. A verdace i lo e um fim supremo — não há fim supremo para a verdale. A verdade se encontra no que é; está no pre ente, nurca é estática. A mente nublada pelo passado não pode em absoluto compreender a verlade. Tódas as religiões, tal como são atualmente, alvidem os homens. As crenças dessas religiões não são a verdade. A verdade não pode ser encontra la em nenhuma crença de reincarnação; a verdade só pede ser conhecida, quando há um findar, o fin lar que cetà implicado na morte. Vossa crença em Deus não é religião, não é a verdade. Pouca diferença existe entre o crente e o incréu; tanto um como o outro estão condicionados pelo seu ambiente des produzem divisões no mundo, por meio de idéias, por meio de crenças. For conseguinte, nem o crente nem o incrédulo podem experimentar a realidade.

Quando vêdes as coisas como são, sem preconceito, sem louvor nem condenação, em relação direta com o que é, há ação. Quando intervém a idéia, há o adiamento da ação. A mente, que ó a estrutura de idéias e residão de tôdas as lembranças e pensamentos, nunca pode achar a realidade. A realidade tem de vir por si. Só podeis procurar uma coisa que conheces; não podeis procurar a realidade. Vêde a verdade que há nesta questão, vêde a beleza da mente que experimenta diretamente e que age, portanto, sem recompensa, nem punição. Mas a experiência não é a medida da verdade. Vosso "eu" é pensamento, e pensamento é memória; experiência é memória transmudada em pensamento. Por conseguinte, a mente, em tais condições, pode "organizar" a palavra "verdade" e explorar os outros; mas é incapaz de experimentar a realidade. Só a mente que nenhuma idéia possui é capaz de experimentar a realidade.

Um homem religioso é o verdadeiro revolucionário. O homem que age em conformidade com idéias, pode matar os outros. Na relação direta com o que é, há o experimentar, e a mente que se acha nesse estado não fabrica idéias. A mente que nenhuma idéia tem, é sensível, capaz de ver o que é, de maneira direta, e capaz, portanto, de ação. Só essa ação é revolucionária.

PERGUNTA: Disseram que o alcançar a sabedoria é o alvo supremo da vida, e que a sabedoria tem de ser procurada aos poucos, através de uma vida de purificação e dedicação, com a mente e os sentimentos apontados para ideais elevados, pela oração e a meditação. Estais de acôrdo?

KRISHNAMURTI: Vamos averiguar o que entendeis por sabedoria, e depois ver se podemos achar essa sabedoria. Que entendeis por sabedoria? É ela o alvo da vida? Se o é, e se sabeis qual é o alvo, a finalidade da vida, então sabedoria é o conhecido. Podeis conhecer, ou adquirir a sabedoria, ou só é possível conhecer fatos, adquirir sapiência? Por certo, sapiência e sabedoria são duas coisas diferentes. Podeis saber tudo a respeito de uma

colsa; mas será isso sabedoria? A sabedoria terá de ser adquirida aos peucos, em vidas consecutivas? Sabedoria será acumulação de experiência? Aquisição implica acumulação; experiência implica resíduo.Residuo, acumulação — isso é sabedoria? acumulastes os resíduos raciais, hereditários, em conjunto com o presente. Esse processo de acumulação será sabedoria? Vós acumulais para vos garantirdes, para viverdes em segurança; adquiris experiência gradualmente. A acumulação de conhecimento, o lento juntar de experiência — isso é sabedoria? Tôda a nossa vida é acumulação, aquisição de mais e mais. Isso vos fará sábio? Adquiristes algo, tivestes uma experiência que deixou um residuo; e esse residuo condiciona a experiência seguinte. Vossa reação é essa experiência, e é a continuação das experiências passadas, com variações, Assim, quando dizeis que sabedoria é experiência, entendeis a acumulação de muitas experiências. Por que não sois sábio? Pode o homem que adquire constantemente ser sábio? Pode o homem carregado de experiência ser sábio? Pode o homem que sabe ser sábio? O homem que sabe não é sabio, e o que não sabe é sábio. Não sorriais e não desconsidereis isso.

Quando sabeis, é porque experimentastes, porque acumulastes; e a projeção dessa acumulação é conhecimento adicional. A sabedoria, por conseguinte, não é um proces o lento, não e para ser acumulada pouco a pouco, como um depósito no banco. Crer que, gradualmente, através de várias vidas, ides tornar-vos Buda, é pensar e sentir de maneira imatura. Tais asserções parecem maravilhosas, sobretudo quando atribuídas a um Mestre.

Quando investiga, a para descobrir a verdade, vere, a que é a penas uma auto-projeção, vossa, que descobrir a continuer a experimentar a mesma cossa de antes.

A acumulação, pois, nunca é sabedoria, porquanto so pode haver acumulação daquilo que se conhece e o que se conhece tão pode, runca, ser o desconhecido. O esvaziar da mente hão é um processo lento; mas o tentar desocupá-la constitui um otstáculo. Se dizeis "Vou desocupar a minha mente", temos então o mesmo processo já bem conhecido. Vêde bem a verdade de que uma mente ocupada em adquirir nunca pode ser sábia — nem em seis vidas, nem em dez. Um homem que acumulou, ja é rico; e um homem rico nunca é sabio. Quereis ser rico de saber, que é a aquisição de experiência, em palavras; mas o homem que tem nunca pode ser sábio. Também o homem que, deliberadamente, nada tem, nunca pode ser sábio.

A verdade não pode ser acumulada. Ela não é experiência. Ela é "experimentar" — em que não há nem experimentador nem experiência. Conhecimento implica alguém que acumula, que junta; mas a sabedoria não implica "experimentador". A sabedoria é como o amor; e, privados dêsse amor, queremos cultivar a sabedoria, pelo processo de aquisição continua. O que continua tem de corremperese. So o que tem fim pode conhecer a sabedoria. A sabedoria é sempre vigoro a, rempre nova. Como se pode conhecer o novo, quando há continuidade? E há continuidade enquanto damos continuidade à experiência. Só quando há findar, há o novo, que é criador. Mas queremos continuar, queremos acumulação, que é a continuidade da experiencia; e

a mente em tais condições nunca pode conhecer a sabedoria. Pode conhecer, apenas, a sua própria projeção, suas próprias criações, e a combinação das suas criações. A verdade é sabedoria. A verdade não pode ser procurada. A verdade só surge quando a mente está vazia de todo conhecimento, todo pensamento, tôda experiência; e isso é sabedoria.

18 de dezembro de 1949.



II

CONFERÊNCIA REALIZADA EM MADRASTA

TERIFIQUEMOS qual é a situação do indivíduo na sociedade, se o indivíduo pode contribuir para uma transformação radical da sociedade; se a entidade transformada, o ser humano inteligente que logroutransformar se fundamentalmente, tem alguma influência, se pode atuar de alguma mancira corrente dos acontecimentos; ou se o indivíduo de que falo, a entidade transforma la, nada pode fazer, éle próprio, mas pode, pela mera circunstância de sua existência, injetar alguma espécie de ordem na sociedade, na corrente do caos e da confusão. Vemos como no mundo inteiro a ação em massa obviamente produz resultados. Percebendo isso, vem-nos o sentimento de que a ação individual é muito insignificante, que vós e eu ainda que transformemos a nós mesmos, muito pouca influência podemos ter; e, assim, perguntamo-nos o que valemos nós, uma vez que somos impotentes para influir na corrente.

Ora, por que pensamos com referência à massa? As revoluções fundamentals são produzidas pela massa, ou são elas iniciadas por uns poucos individuos de visão que, pelo seu verbo e sua energia, influenciam grande número de pessoas? É assim que nascem as revoluções. Não é um êrro julgar que nós, cemo indivíduos, nada podemos fazer? Não é

um engero super que todas as rey lações fundamentals supported and day the massa? Por que pen amos que es indivados não tem importade a como indi-Victor? Como tal atande mental, nanca pensaremer por nos mesmos, e reagremes sempre automaticamente. A ação e seripre da massa? Ela não brota, essencialmente do individio, com micardo-se, depois, de individuo a individuo? Não existe realmente e sa corsa chamada massa. Afiral de centas, a massa e uma entidade a instituida de pessoas que estão enredadas, hiprotizadas por palayras, por certas idélas, Quando rao est. ri s hij notizados por palavras, esta mes a margem disecciente — cois i de que nenhum po' tico haverla de gostar. Não deven em « manter--mes a margem da correrte e tirar dela outres indivalues, em namero cie cente, para, de la maneira. inflair na correcte? Não importaria musto que se rea da e uma transformação fundamental no inlavadao em primeiro ligar, que antes de tulo vos e ea nos transformemes radicalmente, em vez de esperarmos que tedo o munco se transferme? Não é um ponto de vista "escapista", uma forma de indolencia, uma mancira de fugir ao problema, pon ar que vós e en series incapazes de influir, por pouco que seja, na socielade como um todo?

Quando vemos tanto sefrimento, rao apenas em no as vidas, mas também na sociedade que nos terea, que e que nos impede de nes transformarmes, de nos mod ficarmes fund, mentalmente? Será samples hábito, letargia, qualidade da mente, que esta satisfeita com o padrão em que se reha encerrada e não deseja quebra-lo? Do certo, não é apenas isso, por pie circurstancias ce n micas quebram aquêle padrão; entretanto, persiste o padrão interior, o padrão psicológico. Por que persiste Co? Para nos

transfermurne fundamenta narte, redicalmente, terenas accesidade de algar a influencia on fercaexterior — como o sofrir enta a revolução e oi a mu cou social, cu um que e — i to c, tercries necessa ale de e mpuls o? Uma ferça exteri r implicaconforms ma, depend not, compilian, tentor Midiframosus funcarin'abrata n'i agendenca? Não e um e forto o dep tal rm s, para re sa trarafirmação de finas exterpres, comoções com micas, etc.? E a depen creta de uma força extentor ir yeds a revolução radical, pir me a revelição radual so pade var quan to comprian lerms o process total de res mesmos. Se, para a fransformação dependences de uma terça extenie de qualquer e pecte, li tracilimos e tenor e o dre. l'alores que in pedem a trai formade. Um homem que d'sopa deveras a transformição, não depera e de nenhuma força ext ri r, tão ha lita em sea interi r; éle percele a necesidal e se tran ferma.

Sera de fato dificil a transformação do individuo? D dfeil ser benio o, compossivo, ariar alguem? Afinal de cont. s, é esta a essencia de uma transformação radie d. A dificuldade é que temos um a nature la qualista, na qual existe edio, aver ao, várias formes de entagolasmo, etc., que nos afastam Dipreblema central. Estames de tal maneira entranlad s ma impal a que un itam no odro, à antipana, que perterios a chema pura, facou-ros sófumo; e o problema fica sendo o co como nos hyrarnes do fumo. Não passamas mais, em absoluto, a chama da criação, timames o fimo pela chama. Naire nece surio investigarires o que é a chama, i to e, ver as coisas de maneira nava, sem nes subordinarmes a um pedrão; elhar as crimas como são, sem thes darms a remes? Sora realmente dificil isso? A

dificuldade é que os mais de nos estamos chefes de compremess s, assuminos manneravois responsabilidades, deveres, etc., e dizemos que diles não nos pedemos eximir. Positivamente, essa não é uma dificuldade real. Quando sertimos uma corsa profundamente, he's fazemos o que queremos, sem considerações de família, ca socielade e tido o mais. Assim, a única dificullade resulta de não sentirmos suficienten ente a împortância da transfermação radical do indivídio. É imperioso que se epere essatransformação. A transformação se realizará quando vivermes sem "verbalização", quando virmos as corsas como são realmente e aceitarmos a verdade tal como é - Isso deve comecar em nos, como individuos. Se mão e meça a so se deve, simple mente, a que não pre tamos atenção si ficiente, não nes entregame, com to lo o re so ser, a compreensão dessa cersa, acmos tanto sofrimento ao redor de nos, e há tarta confusão dentro em nes, e todavia não nos disjemes a por cebro a essa situação,

Agera, que acontece quando tenho um problema e procuro reselvê-lo? Na solução do problema, surgem me vários outros prel·lemas; resolvendo um
problema, multiplico-o. Por 18, o. disejo encentrar
a solução do problema sem aumentar o problema,
desejo viver feliz, desejo estar livre da aflição psicolegica, sem arranjar um substituto para ela. É possivel descobrir se podemos realmente dissilver a
aflição, se podemos investigas-la sem contar e m a
autoritade de ninguem, examina-la em nos me mos,
observando nos a todas as horas e em tôda especie
de relaçõis. Não sera esta a unica selução do problema: observar-nos constantemente, o que persamos, o que sentim se o que fazemos, con cryar-nos
mose estado de vigilancia em que tudo se nos revela?

Cumpre-vos experimenta-lo e não, simple-mente, dizer que não é possível, nem aceltar a minha autoridade e repeti-la, apenas. Sigenhamos que sejais feliz, e eu năb; e desejo ser feliz, não desejo narcotizar-me com crenças, etc., mas, sim, levar inteiras mente a cabo o meu prepósito. Nessas o radições, procuro-ves, investigo, e examino a questão meis e mais prefundamente. — Que vos impede agora de assim proceder? Por que não tendes o sentimento da feliciande, da criação, de ver as comas como são? Por que não eperais ne se sentalo profundo? Por que dizeis que o sofrimei te leva à felleid, de que o sofumento e um meio de alcarçar a felicidade aceitastes a soft merto, or outro sub-fituto qual-uer. Fizemo-nes de tal nacieira embolados, que não percolomos a acquesidade de los modificarmos, e aí é que está a dificuldade.

Dizers, porventura, que desejais modificar-vos, mas alguma cor a há que impele a transformação. Explicações não alteram co sa alguma. Dizer que o "ego" e um ob taculo, é simples explicação, meradescrição. Desejais que en desereva a maneira de vencer es obstaciles, mas precisames achar um meio de saltar a barreira, se possível, precisames lançar-nos à corrente, oasadamente, averturosamente, em vez de ficarmes sentados ha naugem à especular. Que nos e la impedindo de dar o salto? O que no-lo impede é a tradição, que e memoria, que é experiencia. — não é verdade? Tanto nos satisfazemos com palavias, com explicações, que não damos o salto, mesmo percebendo a necessidade de saltar. Alvitra-se que não ou amos lançar-nos a corrente porque temos medo do descenhecido. Mas, é me possível saber o que acortecerá é-me possível conhecer o desconhecido? Se cu o conhecesse, não

nhecido, se não me aventuro.

Será o tener que ses está impediado de lançar- es a avertera? Qui é temor? So pode haçer
ton, rich relicao e milijora e e il, l'endo existe
em i obarcato. Como polso tem ria 1.00 e, e mo
perso tener uma cotsa que lescitheço? So polso
timer o que e altego. Quando digo que timo a milita,
estarel mono e el mido do descerbicido, ca estoa
com milio de percer e que me e conhecito? Meu
milio do percer e que me e conhecito? Meu
milio do de percer e que me e conhecito? Meu
milio do de percer e que me e conhecito? Meu
milio do de percer e que me perferso milha
de la compre en rei que me perferso milha de la compre en rei que mo conhecido, e ha com
o desconhecido.

A and the aroma necesser returned model to r have do tenor in parto jet contento, que e o temer de perd r sanda farilia, maha reputação in a carater, ri u dipendo no banco, meis apetates, etc. Directore i tem resurge da consecutada, mas ve sa consciencia é firmada pelo vos o condici n puesto pade ser las nata da sinata; a conscier . . 1 ne. tam'em é re l'ind do coshecido Que sert 1? S. ber 6 ter iller 3, ter epinibes a re perto de collas, ter tam sont monto da continuada de dootherese, erada mar dequessos. Ideas sas l mrangas, re ultacios de experancias, que são rençocaa c 'm . . Tenho nélo ao curhecido, o que signiher, one tonk millo de percer resenas, colsas ou acers terio midere de cerrir o que son noto de m ver em er ara, milo da ner greg dera result er de percer, ou de mão garbar, ou de rão ter mais prazeres.

Haomedo a etr. A der f. aca é resçà nervosa; a der pacal prea semanifesta quando e ten apegado

a col us que me proporcioram satisfação, porque em tal caso tenho n'edo de qualquer pessoa cu coisa que mas pos a arrebatar. As acumulações psicológicas impodem a dor psicológica, enquanto não são perturnadas; listo é, sou um feixe de acumulações, experactica , que impedem qualquer perturbação séria po's nao dese,o ser perturbado. Por isso temo cualquer um que venha perturl'á-las. Meu temor, portanto, é inspirado pelo conhecido; tenho mêdo, por causa das acumulações, físicas ou psicológicas, que constituí para defender-me da dor ou evitar a aflição. Mas a aflição está presente no próprio processo de acumular para proteger nos do sofrimento. Também o conhecimento ajuda-nos a evitar a dor. Assim como o conhecimento da medicina nos ajuda a evitar a dor fisica, as ilm também as crenças nos ajudam a evitar a dor psicológica, e esta é a razão por que tenho mêdo de perder as minhas crenças, embora eu não possua um conhecimento perfeito, nem prova concreta da realidade de tais crenças. Posso rejeitar alguma das crenças tradicionais que me foram inculcadas, porque minha experiência própida me dá fôrça, confiança, compreensão; mas tais crenças e o conhecimento que adquiri são bàsicamente idênticos, isto é, constituem um meio de proteção contra a dor.

Existe temor enquanto há acumulação do conhecido, que gera o mêdo de perder. Por conseguinte, o temor do de conhecido é, na realidade, o mêdo de perder o conhecido, por nós acumulado. A acumulação, invariávelmente, importa em temor, o qual por sua vez importa em sofrimento; e no minuto em que digo "não devo perder" há temor. Embora, quando acumulo, a minha intenção seja a

de resguardar-me da dor, a dor é li erente ao processo de acumulação. As proprias coisas que pessuo

criam o temor, que é dor.

A semente da defesa encera lambém o alaque. Desejo segurança física; por 1880 crio um govêrno soberano, e éste necessita de fórças armadas, que acarretam a guerra, a qual destro, a segurança. Sempre que há o desejo de autoproteção, existe o temor. Quando percebo a falácia do desejo de segurança, desisto de acumular. Se dizeis que o reconheceis, mas não podeis deixar de acumular, é que, de fato, não percebeis que na acumulação está, inerentemente, a dor.

Existe temor no processo de acumulação, e a crença em alguma coisa é parte do processo acumulativo. Morre o meu filho, e en creio na reencarnação para, psicológicamente, preservar-me de mais sofrimento; mas no proprio "processo" do crer existe a davida. Exteriormente acumulo coisas, e provoca guerra; interiormente acumulo crenças, e provoca dor. Enquanto de ejo e tar seguro, ter depósdos nos paneos, ter prazeres, etc, enquanto desejo tornar me alguma coisa, fisiológica ou psicologicamente, haverá dor, necessáriamente. As mesmas coisas que estou fazendo para proteger-me da dor, geram o temor e a dor.

Nasce o temor quando desejo permanecer num determinado padrão. Viver sem temor significa viver sem padrão algum Quando desejo determinada maneira de viver, ésse desejo, em si, é uma fonte de temor. A dificuldade está no meu desejo de viver segundo um certo molde. Não posso quebrar o molde? Só posso quebrá-lo ao perceber esta verdade: que o molde está causando temor, e que o temor esta reforçando o molde. Se digo que preciso

quel rar o molde, porque aesejo ficar hyre do temer, e tou seguindo outro padrác, o qual será a causa de entros temores. Tóda ação de minha parte, baseada no desejo de quebrar o melée, há de sempre criar outro pedrão, e, portanto, temor. Como pesso quebrar o judrão sem causar temor, isto é, sem ner huma ação, consaicate ou inconsciente, de minha parte, em relaçar a éle? Significa isso que rabd vo agir, não devo fazer movimento alçim para quebrar o molde. Que me acontece, então, quendo fico apenas observando o pedeão sem na la faz r emrelação a éle? Percebo que a merte é, ela propria, o molde, o padrão, ela vive to pacino habitual, que crion para si. Por conseguinte, a mente é, cla propria temor. Tado o que a mente faz é no sertido ou de referçar um vello palitão ou de pôr em vigor um padrao novo. Significa is o que tudo o que a mente faça para livrar-se do temer, há de garar temor. As percel ermos a verdade di o, as perceberm a o "processo" respective que aconfece? A mente se forna en ivel, franquila.

Ora por ere mao e la u mente sempre tranquité. Le la vez que o padrão e con taliza, por que não percebe a mente a verdade a és e respeito? Porque a mente deseja permanencia, estabilidade, um refugio de ende lhe seja pos ível operar. A mente quer estar segura. Dá-se a quel ra de um determinado padrão, e poteos runutos depois observa-se uma nova cristalização, e, em vez de examinar essa rova cristalização e compreendê la por complete, a mente velve à antiga experiência e diz "percebi a verdade, e isso deve continuar". Na busca de continuação, a mente cria um novo padrão e a éte se apega. Toda vez que ocorre cristalização, esta deve ser observada e compreen hia; e a repeti-

ção ocorre por causa da deficiência da compreensão.

A verdade é não-continuidade. A verdade de ontem não é a verdade de hoje. A verdade não é do tempo e, portanto, não é da memória; não é algo que se possa experimentar, lembrar, ganhar, perder, ou realizar. Perseguimos a verdade, porque desejamos ganhá-la e dar-lhe uma continuidade; e logo que percebermos isso, realmente o padrão se quebrará, pois a mente, então, já cortou tôdas as amarras.

29 de janeiro de 1950.

III

CONFERENCIA REALIZADA EM MADRASTA

PM tôdas as nes as relações — com pesseas, com a naturera, com ideias, com coisas — parece que criamos cada vez mais problemas. Se tentamos resolver um problema — econômico, politico, social, coletivo ou individual — fazemos surgir grande número de novos problemas. De algum modo, parece que criamos cada vez mais conflito e estamos cada vez mais necessitados de reforma. É tem evidente que tóda reforma torna necessárias novas reformas, sendo, por conseguinte, um verdadeiro retrocesso. Enquanto a revolução, seja da esquerda, seja da direita, fêr apenas a continui lade do que foi, em referencia ao que será, ela também é retrocesso. Só pode haver uma revolução fundamental, uma constante transformação interior, quando nos, como Individios, compreendermos nossas relações com a coletividade. A revolução deve começar em cada um de nós, e não nas influências exteriores, nas influências ambientes. Nós, afinal, somos a celetividade; tanto o nosso consciente, como o inconsciente são o residuo de tôdas as influências políticas, sociais e culturais do homem. Por conecguinte, para e realizar, exteriormente, uma revolução fundamental, torna-se necessária uma transformação radical em nosso interior, uma transformação independente de qualquer modificição do ambiente. A revolução deve começar em vós e em mim. Todas as grandes

coisas começam em escala pequena, todos os grandes movimentos começam em vós e em mim, como indivíduos; e se esperamos pela ação coletiva, essa ação coletiva, se vem a realizar-se, é destrutiva e conducente a mais sofrimentos.

Vemos, pois, que a revolução deve começar em vos e em mim. Essa revolução, essa transformação individual, só pode realizar-se quando compreendemos as nossas relações, que constituem o "processo" do autoconhecimento. Sem conhecer integralmente o "processo" das minhas relações, Los seus diferentes niveis, o que penso e o que faço nenhum valor Que base tenho cu para pensar, se não conheço a mim mesmo? Temos tanto desejo de agir, tanto empenho em fazer alguma coisa, em realizar alguma espécie de revolução, alguma espécie de melhoria, alguma modificação no mundo; mas sem conhecermos o nosso próprio funcionamento (processo), tanto na periferia como no interior, falta-nos tôda base para a ação e o que fazemos não pode deixar de criar mais sofrimento e mais luta. A compreensão de nós mesmos não se consegue pelo processo de nos retirarmos da sociedade, ou de nos recolhermos a uma torre de marfim. Se vos e eu nos dedicarmos a estudar o assunto com tôda a atenção e de maneira inteligente, veremos que só podemos compreender a nós mesmos em relação e não no isolamento. Ninguém pode viver no isolamento. Viver é estar em relação. E só no espelho das relações que compreendo a mim mesmo — o que significa que devo estar sempre sobremodo atento, em todos os meus pensamentos, sentimentos e ações, na vida de relação. Não constitui isso um processo dificil nem emprésa sobre humana; e, como acontece com todos os rios, se bem que a nascente seja

qua se impercentivel, as águas vão ganhando impeto, no seu curso, a medida que se vão aprofundando. Se, neste mundo lonco e caótico, vos empenhandes naquele processo, avisadamente, com atenção, com partência, sem condenar vereis como éle começa a ganhan impeto, independentemente da questão de

tempo.

A verlade existe munito por minuto, na vidade relação, e temos de vélla em cada ato, cada pensamerto e cada sintimento que surge, em nossas relacios. A vendace não e crisa que se possaactinular, armazenar; temos de achá-la de novo, no pensamento e no sentimento, a cada instante - o que não representa um processo acumulativo e, por coi seguinte, não depende do tempo. Quan lo dizeis que, com o tempo, compreendercis, graças à experiércia ou ao saber, estais justamente impedindo a compreen ão, perque esta não resulta de acum dação alguma. Podess acumular saber, mes isso não é compreensão. A compreensão sarge quan lo a mente está hyre do confecimento. Quan o a mente não exige a seti freão de desejos, quando não procura experiencia. La tranquilidade, e quando a mento está tranquila, só então haverá compreensão. Só quando vos e en estamos verdadeiramente dispostos a ver claramente as coisas tais como são, é que se nos oferece a possibilidade de compreensão. A compreensão vem, não por meio de disciplinamento, de compulsão, de coerção, mas, sim, quan lo a mente está tranquila e disposta a ver as coisas com lucidez. A sereni lade da mente nunca se pode consegur por meio da compulsão, sob qualquer forma, consciente ou inconsciente, tem de ser espontânea. A liberda le rão está no f.m. mas no comêço; porque o f.m e o comêço não são diferentes, o meio e o fim são idênticos. O comêço da sabedorla é a compreensão do processo total de nós mesmos, e êsse autoconhecimento, essa compreensão, é meditação.

PERGUNTA: Todos temos tido a experiência do isolamento, conhecemos suas tristezas e percebemos suas causas, suas raízes. Mas que é "estar só"? É diferente do isolamento?

KRISHNAMURTI: Isolamento é a dor, a agonia da solidão, o estado em que vós e eu, como entidades, não nos ajustamos a coisa alguma, — seja o grupo, a nação, a espósa, os filhos, o marido, vemo tos segregados de todos os demais. Vós conheceis esse estado. Mas conheceis o "estar só"? Presumis que estais sós, mas estais realmente sós?

O "estar só" é diferente do isolamento, mas não podeis compreendê lo, se não compreenderdes o isolamento. Conheceis o estado de isolamento? Vós o tendes observado sub-repticiamente, o tendes olhado com aversão. Para o conhecerdes bem, precisais entrar na sua intimidade, sem barreira alguma de permeio, sem conclusão, sem preconceito ou especulação; devels chegar-vos com liberdade e não com temor. Para compreender o isolamento precisamos ir ao seu encontro sem nenhum sentimento de temor. Se nos chegamos, dizendo que já lhe conhecemos as causas, as raízes, não podemos compreendê-lo. Conheccis as raízes do isolamento? Só as conheccis teòricamente, do exterior. Conheccis a essência intima do isolamento? Fazeis, apenas, uma descrição dela, mas a palavra não é a coisa, não é o real. Para o compreenderdes, tendes de chegar--vos sem nenhuma intenção de fuga. A simples idéia de fugir ao isolamento é em si uma forma de

insuficiência interior. A maioria de nossas atividades não são evasóes? Quando vos sentis só, ligais o rádio, executais pujas, sais em busca de gurus, conversais com amigos, ides ao cinema, às corridas, etc. Vossa vida de cada dia é um fugir de vós mesmos, e por isso todos os meios de fuga se tornam importantissimos e competis uns com os outros por causa déles — quer se trate da belida ou de Deus. A fuga é que constitui o problema, embora tenhamos diferentes maneiras de fugir. Podeis causar malefícios lmensos, psicològicamente, com as vossas fugas respeitáveis, e eu sociològicamente, com minhas fugas mundanas; mas, para se compreender a solidão, tôdas as fugas devem cessar — não por meio de coerção, de compulsão, mas com o perceber a falsidade da fuga. Estais então em confronto direto com o que ϵ , e aí começa o verdadeiro problema.

Que é o isolamento? Para o compreenderdes, não lhe deveis dar nome. O simples dar nome, a simples associação do pen amento com outras lembranças dêle, acentuam mais ainda o isolamento. Experimentai o, e vereis. Quando tiverdes desistido de fugir, vereis que, enquanto não compreenderdes o que é o isolamento, tudo o que fizerdes por sua causa é sempre um modo de fugir a êle. Só compreendendo o isolamento sois capaz de o transcender.

A questão do "estar só" é inteiramente diferente. Nunca estamos sós; estamos sempre em companhia de outras pessoas, a não ser, talvez, quando damos passeios solitários. Somos o resultado de um "processo" total, constituído de influências econômicas, sociais, climáticas, e outras; e enquanto vivermos sujeitos a tais influências, não estaremos sós. Enquanto houver o "processo" da acumulação e da experiência, nunca será possível

"estarmos sós". Podeis imaginar que estais só, quando vos isolais por meio de estreitas atividades individuais e pessoais; mas isso não é "estar só". Só é possível "estar só", quando não existe influência alguma. "Estar só" é ação que não é o resultado de uma reação, que não é resposta a desafio ou estímulo. O isolamento é um processo de exclusão, e nós procuramos o isolamento em tódas as nossas relações, sendo esta a verdadeira essência do "eu" - meu trabalho, minha natureza, meu dever, minha propriedade, minhas relações. O próprio processo do pensamento, que é o resultado de todos os pensamentos e influências do homem, conduz ao isolamento. Compreender o isolamento não e um atoburgués; não podeis compreendê-lo enquanto houver em vós a dor daquela insuficiência não revelada que acompanha o sentimento de vazio e frustração. "Estar só" não é isolamento, e não é, tampouco, o seu oposto; é um "estado de ser" em que ná completa ausência da experiência e do conhecimento

PERGUNTA: Falors há victos anos de transformação. Conheccis alquém que se tenha transformado, no sentido que dais à palavra?

KRISHNAMURTI Qual o metivo do vo so cantar, qual o motivo do vosso rir? Rules e sorrides, para convencer alguém, para fazer alguém feliz? Se tendes uma canção em vosso coração, cantais. É por isso, também, que fulo. É da vossa competência o transformar-vos, e não da minha Desejais saber se alguém já se transformou. Não sei. Não andei procurando saber quem se transformou e quem não se transformou. Trata-se da vossa própria vida, com seus desgostos e sofrimentos, e

nas seu en o juiz. O juiz so's vos mesmo. Nem vos nem en sem s preparantistas. Parer preparantia é mertir, perceber a vercado é cosa de todo defencito. Se vos, que sois re pentável por esta miséra, e to caes, o la cerropção, estas paerras degra lantes vão percel es que o sois e que deveia tran formar vel, para premover uma revolução no mando, is o é da vosa conta. Se nas queres transfermar-vos, não ves transformarels. Não pode s tornar-vos, não ves transformarels. Não pode s tornar-vos cauter, cuvindo cartages, mas se tiverdos

uma canção, não sereis um noro reprodor.

O que mais importa, ruic, é o de confirm s por que razas e cutais tanto e tantas yezes, por que r. a vintes aqui para escutar. Por que de pendiçais e ve la terapo, se moda factas i i sentido da trarsformació? Per que não e tais transfermado? Não sea cu que vos figo e la peganta — seis vos e le a deve « farer a vos me mo. Quando védes tanta mi ér'a, taute errugado — não apenas eri volta vida individual, mas tarmen en vasas religios socials e em toda experiera a politica - que fazera? Por que tão senta labra e por illo". A ricra leitura des jornant i a compitui naturalmente solução algura. Não acra orra que tão de interese vital verificar o que o tras facendo, e por que? Os mais de nos e "ames endo" dos, inservicas a tudo o que se per a co redor de nos, en bera as collas que estin a nossa frente exijam : ção. Por que esta a embotado, insensibilizado? Não e per consa do visso culto da miteridade, politica ou religica? Listes o Bloiquad Gata e tantos entres livros, es quais podeis repetir como papagades, mas tão tendes um unico pensariento próprio; e o hemem que sabe repetir com voz meledesa, que expeca e torna a explicar textes, a è se homem rence s culte. Venus, per,

que a autoridade embota a mente, e a imitação e a repetição tornam a mente insensível, inflexível. Els a razão porque os garas se multiplicam e por que os seguidores destroem. Desejais orientação, e o desejo de orientação é o fator da autoridade; e, subordinadas que estão à autoridade, as vossas mentes, na lusca de confôrto, na busca de satisfação, se tornam insensíveis, embotadas. A observáncia de rituals e a constante leit ira de um livro deto sagrado é a mesma coisa que beber. Que faireis se não existis e Avro algum? Tereis de pensar em tudo por vos mesmo; terios de procurar, de averiguar, de inquiair, a todos os momentos, para descobrirdes, para compreenderdes o novo. Não estais agora nesta situação? Todos os sistemas sociais e politicos não deram resultado algum, embora tudo prometessem; e, entanto, continuais a ler livros religiosos e a repetir o que lêstes, o que torna a mente embotada. Vossa educação é mero acumular de conhecimento tirado dos livros, para passardes num exame ou obterdes um emprêgo. Por essa maneira, fôstes vos mesmo que tornastes embotada a vossamente, e o vosso saber vos corrompcu

Assim, a vessa transformação é um problema que vos toca pessoalmente. Que necessidade tendes de verificar quem foi que se transformou e quem foi que não se transformou? Se tendes a beleza dentro em vós, nunca procurais. Um homem feliz nada procura; é o homem infeliz que procura. A infelicidade não se resolve por meio de busca, mas tão sômente por meio da compreensão, da observação de cada gesto, pelo espontâneo percebimento de cada um dos vossos pensamentos e sentimentos, os quais, assim, vos revelam o seu conteúdo. Só então dáse o descobrimento da verdade.

PERGUNTA Nanca falastis do faturo. Por quê? Tendes-lhe mêdo?

KRISHNAMURTI Que importância tem o futuro em vossa vida? Por que atribula-lhe qualquer importancia? Que entendences por "futuro"? O amanhã, o ideal, a eterna e pera eça da Utopia, do que decerci ser, o padrão, em diferentes molaes, de uma sociedade ideal — é isso o que enterdels per futuro? Vivemos na esperança, e a esperança e um meio de morte. Quando esperamos, estamos mortos, porque a esperança é uma fuga do presente. Não tendes esperança alguma quando sois feliz. Só quando vos sentis infeliz, frustrado, oprimido, quando sofreis, quando penais, quando sors pri ieneiro, olhais para o futuro. Quando vos sentis verdadeiramente alegre, feliz, não existe o tempo. Vivemos na esperança, do berço ao túmulo, porque somos infelizes do cemêço ao fim; e a esperança é o meio de fuga, e não a solução do nesso estado atual, de infe-Le'dade. Olhamos para o futuro, como um meio de evitar o presente, e o homem que evita o presente, fugindo para o pascado ou para o futuro, não estavivendo: não conhece a vida conferme vai viverdo, só conhece a vida em relação ao passado ou ao futuro. A vida é dolorosa, tertuosa, e por isso tentamos fugir dela; e se nos prometera o céu, sentlmo-nos inteiramente felizes. Di por esta razão que um partido, seja da esquerda, seja da direita, acaba vencendo. Os partidos sempre prometem alguma coisa para amanhã, para daqui a cinco anos, e atiramo-nos à isca e a devoramos; e, ao fim de tudo, somos destruidos. Uma vez que nos interessa fagir do presente, se nada podemos esperar do futuro, volvemo nos para o passado — os instrutores do pass

sado, os livros do passado, o conhecimento do que foi dito por Sankara, por Buda, e outros. Vivemos, assim, no passado cu no futuro, e um homem que vive no passado ou no futuro, só corresponde à vida como os mortos porque o scu corresponder não passa de meras reações. É portanto fútil falar-se de passado e de futuro, de recompensas e punições. O que importa é descobrirmos como viver, como estarmos livres de sofrimentos no presente. A virtude não vem amanhã. O homem que vai ser misericordioso amanhã, é um insensato. A virtude não é cultivável; ela é a compreensão do que é, no presente.

Como podeis viver no presente, sem a dor, sem as penas da aflição? A aflição tem de ser resolvida, não no curso do tempo, mas pela compreensão; só pode ser resolvida no presente — e é por isso que nunca falo do futuro. Vem nos uma atividade e uma vitalidade extraordinárias, quando há uma observação direta do que /; mas vós desejais brincar com as corsas, e quando brincais com coisas sérias, quelmais os dedos. Sois arrebat, dos por esperanças e recompensas, e o homem que segue a esperança é um morto-vivo.

Nosso problema consiste em saber se a aflição pode acabar se pelo processo do tempo, que é a continuidade. A aflição não pode terminar no curso do tempo, porque o processo do tempo é a continuação do sofrimento, não sendo, portanto, a solução do sofrimento. A aflição pode terminar imediatamente; a liberdade não está no fim, porém no comêço. Para compreender se isso, necessita-se o comêço da liberdade, liberdade para ver o falso como falso, capacidade para ver as coisas como são, não no tempo, mas agora. Assim procedeis, quando

vos achais numa crise. Afinal, que é uma crise? El uma situação que exige tóda a nossa atenção, sem buscarmos refazio nas crenças. Quando não há solução, quando não há reação da mente, quando a mente não tem nenhuma resposta prenta, nenhuma conclução, e não temos meios de resolver o problema

achamo-nos, então numa crise. Mas, infelizmente, perque estudeis em lavros, porque ac mpanhais a instrutores, a vossa mente encontra explicações para tod s os problemas — e por isso nunca vos achais num memento de crise. Há um desafio a cadaminuto e surge fima crise quando a mente não tem nenhuma respe ta prenta. Quando rão poders achar uma saida, consciente ou incoraci rte, por nicio de palayras ou per meio de fuga, e fais então numa er's . A morte e un a cuise, embora tenhais palavras para explică la e pă la de lado. Achais-vos em crise quando perdeis vo-sa fortuna, quando milhares de indavíduos são destruidos num segundo. O fim é a erise - mas ves nunca findais, quereis que as colsas continuem sempre. Só quando há uma crise, sem possibilidade de fuga, e nos vemos frente a frente com cla, diretamente, — só então o problema é resolvido. O interesse pelo futuro é um meio de evitar a crise; a esperança é um meio de evitar o que 🦚 Para enfrentar a crise, precisamos destituir-nos completamente do futuro e do passado; per essa razão, é futal falar sótre o futuro

PERGUNTA - Qual descria ser, de actido cene vosses llegas, a relação entre o indivíduo e o Estado?

KRISHNAMURTI: Desejais um program.? Aqui y es temes de yo ta ab que deseria ser. E pecular e a corsa mais fácil e mais inútil que se pode

fazer. Cuidado com o homem que vos oferece esperança, não conflets nêle, êle vos levará à morte; êle esta interessado na sua idéia do futuro, na sua concepção do que deve ser, e não na nos-a vida.

O Estado e o indivíduo são dois "processos" diferentes? Não atuam um sobre o outro? Como podeis viver sem mim, sem outra pessoa e não são as nossas relações que constituem a sociedade? Vós e eu e mais outra pessoa somos um "processo" único, e não processos separados. O "vós" implica o "eu" e "o outro". Vós sois a pluralidade e não o smgular, embora prefirais considerar-vos singular. Seis o resultado de tóda a coletividade, e o indivíduo nurca, pede ser uma en idade smeular. Fizestes uma pergianta cirada, porque separastes o indivíduo do Estado. Vós sois um resultado do "processo" total, de todas as influências do coletivo; le embora o resultado se diga uma entidade individual, cle é produto do processo em operação. A compreensão dêsse processo é encontrável nas relações, quer com o singular, quer com o coletivo, e essa compreensão, e a ação dela resultante, criarão uma nova sociedade, uma nova ordem de coisas, mas pintar um quadro do que deveria ser e deixá-lo aos reformadores, aos políticos, ou aos chamados revolucionários, isso significa, meramente, buscar satisfação em idéias. Só pode haver revolução fundamental quando enfrentamos a crise diretamente, sem intervenção da mente.

PERGUNTA: Tendes falado das relações baseadas na utilização de outra pessoa, para satisfação própria, e tendes aludido frequentemente a um estado que se decomena amor. Que entendeis por amor?

KRISHNAMURTI Salemos o que são as nessas relações - satisfação e utilização muitas, atrela cue la desfarcemos com o nome de amor. Na uti a quo de uma cossa ha ternura para cem ela e o cu data de proteged. Protegemos nosas fronteis ra , ro es lavres, necsa prepriedade; de modo identico, en os o caldado ce prete, er rossas espitas, no is films, no sa socieda e, forque, sem èles, vernissianes sos, perdides. Privades do filto, them is pais disolators; o que mo sons, vosso filho sera, e ves o fillo se terna, as im, um instrum (1) de ves a vada le. Connecen es as relações de necessidade e de utilização. Ni es ramos do estateta dos correios, e ele necesaria de nos, - mas mindoes mesque analyes o etafita as cerrer Mas district que amaines no le caporar e no les filhes, embera no arvemos delectrara no a solutacan pes cal e e tejam e prostos a sacrifica les a vandade de sernos cianados patrio as. Conhecenies muito bern è se "processo" e, evalentemente, is o não po le ser amer. O amer que utiliza, que explora, e e depeis se lamenta, não pode ser amor, porque o amer não é uma coisa da mente.

Vamos, p. s. "experimentar" e descobrir o que é o amor, descel rir. não apenas vertalmente, mas "experimentan" realmente aquele estado. Quando ves servis de riim cemo vo so quen, e en me sirvo de vos como nacis di cípules, ha exploração de parte a parte. De medo themato, quando ves utilizais de vos a e pesa e veses filhes para converiência própria há exploração. Esso, sem dúvala, não e amor. Quando há utilização, há pose; a pesse, invariávelmente, gara o temor, e em o temor vem o ciun e, a inveja, a su pesção. Quando há utilização, não pode haver amor, porque o amor não é ceisa da

mente. Pensar numa per oa não significa i mar essa pessa i. Pensa s ni ma pessoa so quando ela não está presente, quan lo morrou, quan lo fuziu do visso lado, ou quando não vos dá o que dela desejais. É aí que a vessa in utalidada, interior põe em operação o "processo" da mente. Quando aquela pessoa está perto de ves, não pessais nela; pensar nela, quando presente, significa estar perturba lo, e, por isso, considerames a sia presença como coisa muito natural. O hábito é um neio de esquecer, de se estar em paz, a salvo de perturbações. A utilização, pois, conduz invariávelmente é invulnerabilidade, e isso não é amor.

Que estado e aquide em que a utilização -- que € "processo" de per amento, cemo meio de encobrira institucional, interior, positiva ou regativamente - 150 existe? Que e tado é aquele em que não existe o intuito de satisfação? A busca de satisfação e a prepria natureza da mente. O sexo é sensação, ericela, pintada, pela mente; e então a mente age ou se abstem de agir. A sen ação é um processo de pensamento, que não e amor. Quan lo a mente predomina e tão importante é o processo do jensamento, não existe amor. É-se "processo" de utilização, de pensar, imaginar, prender, fechar, rejeitar, é só fumo; e quando não existe o fumo, está viva a chama do amor. As vizes temos essa chama, rica, chcia, completa, mas a fumeça volta, por pe rão pedemos viver muito tempo com a chama, que não res dá renhum sontimento de proximidade, seja de uri só, seja de muitos, pessoal, ou impessoal. Quase todos nos temos conhecido ocasionalmente o perfume do amor e a sua valuerabilidade, mas a fumaça do uso, do hábito, do ciúme, da posse, do contrato e da quebra do centrato - se tamon importante para

note processo and existe a chama do amor. Quando existe a famaça, valo existe a chama, mas quando comprendencia a verdade sobre a utilização, a chama existe. Servinos hos de um culto, porque, interformente, semes pobres, insuficientes, me quintle, poquenos, sobre pobres, insuficientes, me quintação de etima posso, ter uma possibilidade de fuça Do momo modo, servino no de Deus e no modo de fuça. O amor de Deus não e o amor da veríade; ara ra verdade e um sin plos maio e o amor da veríade; ara ra verdade e um sin plos maio e o activo do evirtuis dela para elemçamos adama en trocase que conhecemes, o per conseguir e hás empre e receie persoal de perferno al o que conhecemos

Corb circi o arior quado se a mente e tiver ratifo francti i clavical. Assa de safi fação e das fig. The practic bran, a nerve processor de todo. A nerte en ultar co paramato e o per and o example ja azem, naco que centuz a um fim Quando a vida e mera pasacem pera alguma con a como pode existir o arior? Na ce o amor cuando a morte está quete naturalmente, e mio cuando a tarros quieta — quando perecbe o faiso como faiso e o verdadesro como verdade roa Quardo a mente está françada, então, tudo o que sucede é ação do amor, não é ação do conhecimento. Cenhecim ato é mera experiencia, e experiencia rão e arior. A experiência não pede e plecer o amer. Vem o amor a existência, quan la compreci dem s o processo tetal de nos mesmos, e a complicarsão de cos mesmes é o corrêço da sabadoria

5 de fevereiro de 1950.

CONFERENCIA REALIZADA EM BOMBAIM

NAO e importante de col i in a mai cera de escitar? Parece me que con 2011, hao colatames de tedo, Es dam s por detras de verras certan s de pre orcertes, examinantio e resear, come larse into, corro miguinato competitato, con una camánja fora di Não caranos Eviencia, calmamete e em si' pelo. O ivan s com a interçando con adaz e i discordir, on ourm sprober that a regimentação; na cusimos e m, o prope ito de de celarir. A mem negarice importanties in o saber ouvir, of borbor ver, o servar. Os mais de nas cemes ancaja zas de cavar y rdaderramente, e so escatando e cuyindo direto ten es possibilidade de compremier. A compremisão nos vem, na con o re ulta fode e terço en de qua ener forma de conforma mo ou cer rui de, mas tão so quarico a nente se acha muco tranquila. Quan'o or scurames perceber com clareza o que diz cutra pos- a. rão ha tera a a rão ha esferço, porem uma suave fatered, uma delictavel preste at mão podemos ver e m careta o que catra pessoa diz, se a cuyimos pananda de um propoecto qualque Talvez ca terha algama e i a nova para treronitar, e e extremembrite difficil als que vem preda pestos, fav ravel ou de faveravelmente, con priender de fato. Propie o mers de rescet nes con acorados per inflactadas, s see all, et nomicas, rel, etc.; semes copi tas, n La cre è per i i d'allasana s'importace's ao que

é revo chamam - o resolucionario ou atsirdo e o pomos de parte. Mas se podemes examinado, se o observarmos com interra isençan de preconceltos, de Emitações, então, talvez seja por ver con preceder--nes mutuamente e con un far uns com es outres. So há comunhão quando não exi te farroira alguna, e tóda ldíra, toda preconecito representa ura, parte ra. Quando amais alchem, e tai cim e munhão com e se alguem; não tendes ideia alguma, relativamente a pesso, que an as . De modo identico se nos for pessivel e tabelecer uma relación de verdade la comunidación entre nos de namena que vos e en compreendames of roblems juntaments, teremos então a possil ili lade de uma rada. Erevolução no munda O mundo, afanal de contas, está deveras necessatado, não de uma simpo e reforma, non de uma revolução superficial, perein de uma revelção finalanciate. radical, uma revolução rão baseada em idea. A revolução ideológica não é uma transformação foia damental, mas apenas a continueção, sob cutra fornai, de di terminada ideta o i padrão. Vejemes, pers. se, darante estas palestras, nos e possavel estabelocer entre o crador e o ouvinte una coma maso que esteja seima das palavras. As palavras vão necessária a como meres de e munacação, mas se nos mantemos no nável verbal, não m., de certo com; recusão: Veri-ros a comprecisão quardo nos poros acimo do mixel verbal, mas a mente miato cuita vive de palayras, so é capaz de examinar através do crivodas palavras, e um tal exame, evidentemente, não traz compro u ho, pelo e ntrano, só leva a novas controvérsias e disputas.

Mas, será possivel estabelecermes uma comunhão real, não apenas no tavel verbal, mas num nivel mais profundo, num nivel de mais valor? I so, sem

the state of the s tree dealers that a springer some first and the the street will be the second secon I lead to the second second 1 To the first transfile e representation of the contraction of the contract to the second second second I was the second of the second e f f f and a series process to the contract of the contract o the state of the s produced to the second second e a versió to de reseaux en tel en properente. er and the even of the state of ale to the track to find to the to the termination in er and a contract to provide the transfer to Take and provided the property of the state the transfer of the state of th aga e prefata i serpie ra presidante a cara I are the first that the first that I have a first and the contract the property of the first the conceste to the "Po" Lake to the case to expense, constitution of the contract o Circle of The Areas I also the Control of the Lord and the second of the second contract of the or to the property of the prop and with mine of the property of the first

idéia. Isto é, a esquerda se aplica à solução do problema com um sistema novo, que esta em conflito com o da direita; e enquanto estamos em conflito por causa de mêma, nas quais todos os sistemas se baseiam, é bem evidente que não é possível solução alguma Por outras palavias: temos o problema da fome, do desemprego, das guerras, e nos chegamos a ĉles trazend) na mente certo sistema para resolver cada um déles - Pode algum sistema, seja da e querda, se a da direita, resolver um problema? Tanto es que estão ligados à caquerda como os que estão ligados à direita acham que possuem o sistema perfeito, def nitivo, absoluto, e, assim, um e outro se aplicam ao problema da fome, do desemprêgo e das guerras, cem uma idéla, cem um precenceito. O resultado é que os sistemas, as idéias, as crenças ficam em conflito entre si e os problemas continuam. Se vós e eu desejamos realmente aplicar-nos à solução de um problema, devemos, por certo, examinar o problema. diretamente, sem o preconceato ou a cortina de um sistema; pois có quan lo a mente está livre de sistemas, da esquerda on da direita, nos é possível enfrentar o problema diretamente.

Ora, é possivel a ação sem idea? — esta é, com efecto, a que tão básica. A idea é evidentemente uma esperança, esta baseada no futuro ou no passado; e pode se viver sem esperança? É claro que o viver sem esperança implica a compreensão do presente, diretamente, e não em conexão com o passado ou o futuro. Se inve tigarmos as nossas mentes e examinarmos a base do nosso pensamento, veremos que estamos pensando com referência ao ideal, ao futuro, à esperança de vir a ser alguma coisa, de alcançar um novo estado. A esperança sempre leva a moite, na esperança não bá vida; porque a vida está no presente, e não no futuro. A vida não esta

men to fiture that reparedo, has no "process" atual do vaver. Não sera, estão, pos avel examinarmos de novo tod a es res es problemas, quasquer me se am - coon micos, in avidenis on c'etives — ella os, ce rima es do paraño, da esperança do futuro e do precence. o, do concicio amento do passado? Per certo, tedo de aho e nata pera do centrari), has seria colato; e para enfrontia e se describ he cas nertes precisen ser royas, fre cas, não oberadas em o passido o ricom a esperança do Discra positivel à mente enfire tar un pref at are Hema sem o case commento do pessela nem a fuzz, a esperarça do fidaro? Los so e possivel, de certo, qual do yes e ca, como ardave cas, semos cas pazza de compreent r o problema, cua quer que do s la, pe s al ou coletive e de c riesjon ler ao des s flo de nancara adequada plena e completa, e sóquatido a mente não e tá ci rreja da de conhecimento, de experience, podem se arcepender no desafio allequadamente, naturalmente Isso significal de fato, que a mente pricisa ser capaz de estar muito tranquila; porque, so quando rão estamos lutando, só quando a mente e tá muito tranquela, vem a cempror ao Não sei se tentes notado a so pessea!mente, em vera vida cetidiana. Quando estais agitado, atormentado com um problema, vis mao o complicerdeis, de certo; mas quando a mente estamuito tranquala, hyre do passado e do futuro, e e'a então capaz de cufrentar o de afio adequadamente. E a nessa na legaala receta ao desafto que cria o problema, e ner a reação ao desafio há de ser sempre tradequada encuanto rossas ações se basearem ro passado on no feturo, na tradição da na esperança. Per conseguinte, o herrem que deseja realmente comprecider o problema di exitercia e realizar, assim.

uma revolução radical, ceve estar lívre do passado e do futuro, da esperança e da tradição, do ideal, e

do que foi.

Les estado mental é crudor, e só a mente criadora é el paz de comprender os problemas atuais, e não a mente que esta crivada de i cias, inventando esquemas e seguando ideais, não a mente que esta apenas ceptando, imitando; porque o desefio é sempre novo e se dese amos comprende lo precesamos enfrentá-lo de maneira nova.

Assura, a realidade, or qualquer nome que ves aprenser darelle é um "estado de ser", no qual a mente não mais escra entre o passado e o fiduro, mas está percelendo e compreendendo o ere e, de momento em momento. O passado e o futuro não são o que e . O que é e nevo, rão está relacionado com o passado rem com o futiro; e, para enfrentá--'o não deve a mente gervor re apanhar no movimento do peserdo e do futuro, não deve a nante ser uma prisacem, um movimento do passado para o futuro - A compreen co do que e é a realidade, e a realida le nă e pertence ac ten po, e a mente que é produto do tempo não yode compre nder a realidade. Assim, a name tem de estar totalmente tranciala, mas rão devenos faze la tranquila, meliante cempul ão, disciplina ou controle; e ela ló citá tranquila no compreenter todo ésse precesso de "vir a ser", èsse movimento do tempo, que vem do passado e alrase sa o presente para o futuro.

Várias perguntas me foram encamirha las; antes de responde-las, seja-me permitido sugerir que vós e en procuremos juntos as respostas cerretas. É multo fácil fazer uma pergunta e e perar a resposta, é um simples expediente de cologial; mas requer-se uma mente ama durecida, inteligente, uma mente inquiridora, para se empreen ler a jornada do desco

br.m nto Assim ao tratarmos destas perguntas, vantos viajar juntos e de cebrir a verdade, e não uma resposta agradavel e vos cu a mim. A verdade, certamente, não e ejimão; a vertuce não dejende do cornecimento; e orde há conhecimento, rão existe a verdade. A verdade 1 ão é o resultado de experiencia; porque expeniercia é meméria, e viver só na membria e negar a verdede. Para descobrir a verlade, a mente prect a ser livre, agd, flexivel. Por issa ha recession de daquela arte de escutar de ouver, que revela a verdade, sem e fuere, por que o € force, excluden ente le de eie, e cade la assejo ha conflict, e o conflict numea e crisidor. Assim, ao con idearrose os perguntas, não e percis por uma re posta, porque não ca resposta abrina. A vida rão tem resposta, tal como " 'ra" ou "nao", ela é varta demais, imensuravel; e para sendar o imensurável deve a nerte er hore salenciosa. No samvestigação rão so do falada ene nigar uma opinda, uma conclusão com suas aframativas e negrições. mas simila descobrir a verda lena resposta, que é a verdado contrile na guestão. Se me e pernatido sur rído, y os e en vamos ver se consegu mos descobrir a verdade do problema; porque é só a verdade que nos liberta do prollema, e não a vessa ou a minha opinião, por mais sensata e enadita que seja. O homem de saber, o homem de opinião, o homem de experieraja, nunca enconfrará a verda le: porque a mente tem de ser minto simples para encintrar a verdade, e a simplicidade pão se consegue pela a juisição de conhecimentos.

PERGUNTA: Nossas (1) is sub-carcis de todo in a "so gen man de l'ordade, e procesamos presenter Esse car o com a cardade ergan sada e a justiça com p de rie. O sexo é a nossa cida. Pede « lançar abjenta les resta questão desagraderel?

KRISHNAMURTI: Traduzindo a pergunta: Noso problema é cue nossas vidas são vazios e não conhecemos o emor; conhecemos sensações, cerd ecemos prepaganda, conhecem s exigere as sexuais mas amor rão existe. E como há de ser transformado êsse vazio, como havemos de encentrar aquela chama sem filmaça? A questão é esta, de certo — não achais? Vames, país, ver se descobramos juntos a verdade nela contida.

Per que são vazido as nossas vidas? Embora vivamos muito atlyce, embora escrevamos livros e visitemos os cinemas, embora joguemos, e amemos, e frequentemes o escritório, são vazias as nossas yi las, enfadoshas, pura retina. Por que são tão sem valor, tão vazias e poaco significativas as nossas relações? Conhecemos sufficientemente as nossas vidas, para sal ci que no la existência tem muito pouca significação, citamos frases e ideias aprendidas que fulano disse, o que disse o rialiatica, o que discram os santes mais medernos, o que disseram os articos santos. Se não e um galacre gieso, é um great platico on intelectual que seguim s, -- Marx, Adler, ou o Critti. Somos aiscos de gramofone, reretindo sempre, e essa repetição chena mos "saber". A) ren lemos, repetarro , e ressas vidas continuam as mesmas: desvahozas, enfadorhas, sem beleza. Por que? Por que e a lim? Se vos e eu fizermos realmente esta pergunta a nós me mes, não encentrare m 3 a respossa". Por que temos atribuído tanto valor as coisas da mente? Por que se tornou a mente tão importante em nestas vidas — a merte, isto é, as ideras, o pensamento, a capacillade de racionalizar, de pesar, equilibrar, calcular? Por que temos

aliste el tarta importarcia a mente" — o que mao signate a que el sitermentos emetivos, sent menta sie lacrame es. Confecenos esse vazio, canfecemos es e extraor banco sentimento de frustração, e por que ex fe em no sas vides es a falta de profund dade, ésse sentimento de negação? Isso, do certo, so posdenos comprese der pela vigilância, has relações.

Q e e ta succiendo realmente em nesas relações? Nos es releções nas são auto-so amerito? Teda atividade da mente não é um proceso de proteger, de Lusear segurança, de isolamento? Aquéle mesmo por sar que cham mos colotavo não e tambem um proceso ce isolamento? Tuda ação, em nossa vida, nao e um proce o de auto-enclas aramento? Poders elegivado pe oldmente, em volsa vila diária não ped is? A familia se forten uri proce o de i cl. mento; e, estando Lobada, su pode existir em oposição. Assim, todas as no sas ações conduzem ao auto-i-olamenta, o qual gera o sentimento de vazio; e, vazios que estamos, tratamos de preencher o vácuo com programas de rádio, com barullo, tagarelice, mexericos, com lexuras, estrios, com a respeitabilida le, o dirheiro, a posição social, etc etc. Mas tudo isso faz parte do proceso de i olamento, e por es a razão só torno mais forte o isolamento - Assim, para a mai ría de nós, a vida é um processo de 1-lamento, de negação, reastência, conformidade a um padrão; e, naturalmente, nosse processo não há vida, e daí o sentamento de vazio, o sentimento de frustração. Ora, amar uma percea e estar em con ablão com cla, não num determinado navel, mas de mateira completa, integral, profusa; mas nos não e nhecemos tal amer. So conhecemos o amer como ser sação — meus tilhos, minha espesa, minha propriedade, meu salar, minha realiz ção; e

is a hois that we employed the common hours and a set is a set of the common hours of

Bre rest recte de atual de la la value repet distance to the contract the er strateceder es etals Cashacens de tree colored a color e vall e a dicalicalica the the transfer of the factor of the which is a remaind to Illinous tests. emoctes its detaile the pregnar uma Constitute (per per professor files to be formation) which is a spirit to a verification of a spirit and long tart sir ratific levalitar sin a base on time de remarks the terms of the contract taerie cave, e un muara podo la lo de fara da 122 room to the transfer of the very limited to the same of the same o per the transfer to the form of the New York astrate - 1450 for retail to the sprin the complete and the factorials, or strokens receilt, ices u ice. it rra. life net New 22 to be noted to perford, guerra-I make the total tries of face that test could be revaluated to despreaded O 650 PastP 1302, eo [pocesso] do as he ento-1 -tales, com efecto, procurability in -arr deck larestant to the transfer of the presto, tornally terms. reff e a prova de perturbações. So un do pou o min on wild permar uper eaver oche exite fora de sa coisa que chan mas vario e é da co-Ospeciments in the thirty para onservebo abrigo fraise with other made thertade also quelles derection, resassimanca, mas lá de haver a cons

que desejarão sair dês e estado, pro-sigamos, pois, em sua companhia.

Ora, para se sair do estado de solidão, de vezio, precisaries compreender todo o proces o da mente, não achais? Que é 1880 que chamamos solidão, vazio? Como sabemos que é vazio è se e tado, como sabemos que é solitario? Qual a medida pela qual verificames que éle é "isto" e rão "a pulo"? Comprecuders o problema? Quando das us care ele e solitario, que éle e vazio, qual a ve. a medida? Como sal els que é vaz o? So o podets scor pela medida do velho. Dices que el ce vezio, ders-lhe neme, e pen a s tê-lo comprendido. O dar nome a uma corra rão é justamente um obstrculo a sua compreensão? Ora, ser heres os mais de nos saherres o que é essa sol dão, não e verdade? Lessa se alao de qualestamos sempre procurar lo un meio de fu dr. Os mais de nos estamas conscios de sa pobreza interior, dessa in uficiência interior. E'a hão é una reação incompleta, é un, fato, e com lhe darmos um nome qualquer, não pedemos dissolvê-la — ela centinua a existir Pols bem, como conhecer o seu contenco como conhecer a sua natureza? Conjeccis alzuma cossa com lhe dar um nome? Vos me conheccis, chamando me por tim nome? So poders o nhever-me, observando-me e tando em comunhão comigo; mas o clasmar-me por um rome, o dizer que e i seu isto ou aquilo, isso, evidentemente, poe fim a comunhão comigo. De modo identico, para se conhecer a nafureza daquela coisa chamada solalão, e preciso haver comunhão cem ela; e a comunhão não é possivel se lhe dais nome. Para se con preender algo, a primeira coisa de que devembs desistir é o dai nome. Se desejais compreender o vosso filho verdadeiramente — do que duvido — que fazeis? Vós o

olhais e vigiais, quando brinca, o observais, o estudais, não é verdade". Por outras palavras, vós amais aqualo que desejais compreender. Quando amais uma coisa qualquer, naturalmente há comunhão com ela; mas o amor não é uma palavra, um nome, um pensamento. Não podeis amar aquilo que chamals solidão porque não estais plenamente cônscio dela, vós vos aproximais com mêdo — não dela, mas de outra coisa. Ainda não pensastes a respeito da solidão, porque não desejais saber realmente o que ela é. Senhores, não serriais, isto não é um argumento sutil. Experimentai a coisa, enquanto falamos, e vereis a sua significação.

Assim, aquilo a que chamamos o vazio é um processo de isolamento, o qual é o produto das relações de cada dia; porque, nas relações, estamos sempre, consciente ou inconscientemente, buscando a exclusividade. Desejais ser o dono exclusivo de vossa propriedade, de vossa espôsa ou marido, de vossos filhos, desejais dar à coisa ou à pessoa o nome de "meu", o que obviament i significa aquisição exclusiva. Esse processo de exclusão deve inevitávelmente conduzir a um sentimento de isclamento, e uma vez que nada po le viver no isolamento, existe conflito; e désse conflito tentamos fugir. Tódas as formas concebíveis de fugir — atividades sociais, o beber, a busca de Deus, o puja, a execução de cerimômas, a dança e outros divertimentos -- estão no mesmo nível; e se percebemos, na vida diária, êsse processo total da fuga do conflito, e desejamos sair dêle, precisamos compreender as nossas relações. Só quando a mente nao está fagindo, de alguma maneira, é possível estar em comunhão direta com aquela coisa a que chamamos solidao; e para entrarmos em comunhão com ela, há necessidade de afeição, há necessidade de amor.

Por outras palavras: precisamos amar a coisa, para a compreendermos. O amor é a única revolação; e o amor não é uma teoria, não é uma idéia, êle não segue nenhum livro nem nenhum padrão de conduta social. Nestas condições, a solução do problema não pode ser encontrada em teorias, que só servem para criar mais isolamento; ela só pode ser encontrada quando a mente, que é pensamento, não está procurando uma faga da solicão. A fuga é um processo de isola mento, e a verdade contida na questão é que só pode haver comunhão quando existe o amor; e só então é que o problema da solidão está resolvido.

PERGUNTA: A india tem uma velha tradição de vida simples e poucas accessidades. Presentemente, entretanto, milhões de indivíduos se acham nas garras da pobreza e da privação, enquanto na outra extremidade da escala estão as opulentas classes superiores, que dominam o país e já estão virendo pelos moldes europeus. Como podemos descobrir a relação adequada com as posses e as coisas que dao confôrto?

KRISHNAMURTI: Senhor, que entendeis por simplicidade? Não importa verificarmos, em primeiro lugar, o que é simplicidade de vida? Possuir poucas vestes, uma ou duas tangas — isso é vida simples? É uma vida simples ter poucas necessidades e se satisfazer com uma só refeição diária? A exterior estentação de simplicidade — é simples isso? Ou deve a simplicidade começar num nível inteiramente diferente, não na periferia, mas no centro? Vejamos, pois, o que significa simplicidade.

A mente complexa, que luta por desenvolver virtudes, que ambiciona o domínio, procurando seguir um ideal, procurando ser não-violenta, que se disci-

plira, se aju ta a al munaco i a, terrem mira alguna corsa que força a ri propria a ternav-se i lgama ecisa — a mente assim e surgles? Evidentemente rão e Mas no desegamos a citent, ção extendo co simplificidade, porque é munto vantajoso isso; condiz com a tradição, e ideal. A mente que persigua o ideal não e uma mente simples, e uma mente que foge. A mente era conflito, a nacite que se a testa a mai judião de qualquor e poro, não é uma monte simples; mas quando existe simplicidade no centro, existe tandoma periferia.

Aprila, e interregarte lesquischer e mo descubrin a releção correta com as possone as e tos que dao enferto. Se nos servanos das pose para sa as fação percel gran cutao as perces, evid atem nºs. conduzem à com, lexidade. Servino nes des ceires. dar per antico e mo meras necessado, mas como mers a sectifizer um enece edade pisteo je sa não e verbo. * I to con pre rieda le se terma um recode etcherle n'ento proprio. Os masse enes agrirarue a b' a proguo, po esterras, virta le afana. a trab a complete - made verdade" - trab isco in pleasar in contains product unit conjecteda interior de conference a Quento a no conclacar cem a prepraedure se lesca il ma reces dance pricoloria, rato palemo, naturaliza de, levar uma vidi. . nple . epri oh.. deh ver cerfitti -- e issi é tabidaro. Il to caquando me sirvo da prepriedade, de o stras per o u, cos ideias como um meio de satis-·fação psícol aca, ha então para mum o pessuir equalquer coisa que seja, els é "manha". Per osso, tenhe de pretege-la, tento de lutar por el aje com seu, então, o conflite.

L'importante, per conteguinte, comprecadermes as no sas relações com a proprieda le; mas, naturalmente, não podemos compreender e sas relações se a consideramos através de qualquer padrão determi-A compreensão não está em conformidade com nenham plano, seja comunista ou socialista, seja da direita ou da esquerda. En quanto nos servimos da propriedade como meio de engrandecimento. próprio, hayerá contlito, havera ama sociedade baseada na violércia. Não se trata apenas de um problen a ccoron ico, peren, maito mais de um problema pacologico; e os economa as que e tab daligencance realyclo no plano ecchemico, fallarão sempre, una, vez cue é rivito m, is prefunda a sua significação. Não e tris usando a prepriedade, as cen ochdades, a autoridace, como me os de arito-engrandecimento? O saberdes que tences uma certaquantal de amheiro no banco, que pos uls um titulo um patrimônio – il so não y s confere importancia. um sentimento de poderio". Se não é a propriecade o que ambieionais, nêsse erso quereis ser alto fanconário, burocrata, comissário, embaixador, e sabe Deux o que mais; e disso derivais um sentimento de satisfação, o sentimento de ser alguem.

Verros pois, que baseamos as no sas relações no auto engrandecimento. É en planto nos servimos de permas de idéies, de ceisas, para no so engrandecimento próprio, tem de laver violência. O problema não pode sir relovido por meio de nenhum padrão de exão conomica ou social, pois o que se rejuer é a compreer ão de todo o nos o ser plicolóvico; por es a regio si torna necessaria uma revolução interior, e não apenas uma revolução no exterior. É dificilimo sermes qual o mada, rão explitmes cois i alguma, por pie os mais de nos queremes resultados satisfatívies estarios is los atrás do bori exito seb uma ou entre forma. No mun lo des negécios o i no mundo secial na política, cerio escritor, cemo poeta, quere-

mos que reconheçam os nossos méritos, queremos bom (x t); o problema pois é, com efecto, muito mais interior e psicológico, do que exterior e objetivo. Enquanto bascarmos as nossas relações na propriedade, tem de haver essa horrivel divisão entre os que tem e os que não têm, entre ricos e pobres; e estamos procurando abolir essa divisão por meio de uma revolução baseada em idita, que é um podrão de ação externa, determinando como es individuos devem proceder na sociedade, som se cuidar de uma transformação radical e fundamental no contro, que é a grique. E eis porque uma revoltção que apenas substitui um padrão por cutro não é revolução absolutamento. Pensamos que, com uma revolação exterior, podemos criar um mun b novo bascado no que derema ser. Mas a revolução só pode ser no centro, na *psigm*, e então produzirá a verdadeira revolução no exterior; mas, o que quer que façamos, a merarevolução externa nunca provocará a revolução interior.

Nosso problema, portanto, não é de como criar um novo padrão ou um novo substituto, mas, sim, ce como despertar a revolução radical em nós mesmes. Este é o verdadelro problema; perque o que sois o mundo é. Vesso preblema é o problema do mando, não estais esparados do mundo; vás e o raurao sers um preceso interral, o mundo não existe sen, vo. . At um, a menos que naja uma revolução no centro, qualquer revolucia externa tem muaso pouca signalicação. A maioria de nos não desejatransfern ar-se, ou sé querer os modificar nos saperficialmente, mantendo nas mesmas condições certas celisas que estão em relação cem nossas exigencias psieplemeas, mas so uma radical revolução interior terá o peder de tran-formar o mundo. Ela deve comacar em vos como individao, pois não a podeis

esperar da massa, per propo es trómida e, e não a Planta pestera real ar transformações. Per correguar'e, a second to read than to marries reductrate, era o ha uma beleta extracrimaria, n. o exite per or cracer. Um hir em que e fe z, qui ema, rab and delicited by the rabble of the in ma pulo halosate per percept, pet petapo en peta mierodue Ozarie e e fire e em le certo peder eminimax to, or a referred to the propriations from con a O december and the secondary à l'agreca ma descrite tables, a le compa mi terra de relación de terra en terra en la moneira em yfood Lee desperation from twee distances to the notion being arready described mention much r at it seligiof indem ntal O contrat month, and Live of party date rent, natio, earliest, b no quiliente a congressa andoquez, ca compre er billie er dalejer er dat mpe, naor takon bi-The day and presented American ST. TO CLATIO C SIN | Fa, pin a serie no e etablical carcenterac So a monte l'ere pede rationar a current arrival com a propried to Directly self out "" and the literate profession to be a contraction of the profession of the professi property in an englanded the Tr. queble on relations, premise, e teres (a) que un er, n'emes c'étastmente" In european metalente la facilitation of the terlete andresent entre epirate de la come. res a more of the relation has better better the comment siles the Islanda on the Jane "Dout by v man in that a cuttera or e. commission area gara secure una relación de l'Espert

Not palece divit, per que e coveres importion of the problem to the problem detertion and per mark and to all membrishs com senso de integração, porque só aí se encontra a solução. Essa integração não é possível se vos chegais ao problema com uma idéia de resistência, sob qualquer forma de compulsão ou de conformismo. Por conseguinte, a coisa que produz a integração é o amor; mas para amar o problema, não podeis sobrecarregá-lo com nenhuma teoria ou disciplina. Se desejais realmente resolver êste problema da relação correta com a propriedade, deveis ser capaz de compreender töda a estrutura do vosso ser. Mas, como sabeis, vos desejais soluções rápidas, desejais uma resposta imediata, uma solução fácil para o problema; e ninguém néste mundo é capaz de vo-la dar. Não há solução imediata para um problema muito complexo. A instantaneidade está na reação do individuo e não na solução do problema — Podeis transformar-vos imediatamente, se o desejardes --- mas não o fazeis. Quando se vos apresenta uma crise é que tendes de transformar-vos. Uma crise significaque deveis aplicar-vos ao problema de uma maneira. al solutamente completa, pois do contrário não e crise. Mas não desejais crises em vossas vidas; e é por issoque tendes advogados, que tendes sacerdotes, que tendes revolucionários oficiais. Evitais a crise. mas quando fordes no seu encontro, acharcis, então, a solução correta.

PERGUNTA: Que e actoumhacaranto? A tradicional via de acesas ao autoconhec'hiento e o cenhecimento do Atman como distinto do "ego". É 1830 o que entendeis por autoconhecimento?

KRISHNAMURTI: Senhores, vós todos sols multo lides, não é verdade? Lestes todos os livros religio os, e foi assim que viestes a conhecer a idéla do Atalata, do contracio, não teríeis nenhuma noção

die Encentrastes essa idéia nes livros, ela ves arrada, e por isso a adotastes; mas, em verdade, na sabets se o Albana exite on tão. Desejais pern'alterdia, e o Almen volla garante. Saponhanica arera que nunca tivérseis li lo um único Evro reliy eso a respecto do At_t an, o S_{tt} er- A^{t} man, e tu lo o mas - que faricas? Poderiers inventar; mas se não tivo, seis nerdana conhecimento previo, qual seria vossa atifuce". A minha atifude e cida: Nurca li um laro rel de a beta de pacelogia, perque deles r o preci o Nangre en eja pre uncoso: mas, uma yez que a coira e ta fedu em vos o proprio interior, podots descol ri-la por vés mesmo — e não procarand -, fora de vos. Por outro lado, como sabeis que San arachária, on Buda, on a autoridade mais em moda, não estão errados?

Assim, para se descebrir a verdade, tem de haver liberdade; liberdade não no fim, mas lem no começo. A liberdade não está no fim, a libertação não e am produto final, c'a tem de estar no cenciço, pas do entrário não podemes descobrar. Por cons gunte, precisamos de l'berdade, precisamos estar livris do palado — e e i lo o que vós e eu vamos verificar. Despus soper o que é autoconhecimento. Nao e conhecimento do "ero", não e connecimento do Albana, - não sabeis o que isso significa. Só sabels que existis, que seis uma entidade em relação Com o itras pessoas, cem vossa espósa e vossos filhos, com o nundo -- e tudo o que sabeis. É te e o fato real - Se o Atnan existe cu não, é uma mera teoria, uma e preulação e toda especulação e desperdicio de t mpo; é corsa para os infolentes, os que não pensam.

Agera, que sou eu? L só isso o que importa; que sou eu? Veu verificar o cue sou, vou ver até ride pos o penetier, ne se sentido, e ver aonde sou

levado. Porque, éste é que é o fato — e não o Atman, o "eyo", o super-super-super. Não penso nestas coisas, embora Buda e Cristo e quem mais seja, tenham falado a scu respeito. O que me é possível conhecer são as minhas relações com a propriedade, com pessoas, com idéias. Temos, portanto, que o comêço do autoconhecimento está na compreensão das relações, e que as relações funcionam em todos os níveis, e não num só nível determinado. Tenho de averiguar o que são as minhas relações com minha c. pêsa, meus fi'hos, minha propriedade, a sociedade, as ideias. As relações são o espélho no qual vejo a mim mesmo assim como sou, e o ver-me tal qual sou é o comiço da sabedoria. A sabedoria não é coisa adquirivel nem por meio de livros nem por intermédio de um gran; 1880 é mera aquisição de conhecimento, e a sabedoria não é conhecimento. A sabedoria é o comiço do autoconnecimento, e vem essa sabedoria quando compreendemos as nossas relações.

Pors bem, para compreendermos as relações, para percebermos claramente, em nossas relações, agnilo one somos de fato, não deve haver condenção rem pustificação --- precisamos observar o fato com Lberd: de Como podeis compreender uma coisa, se a con lenars, ou se desejais que ela seja diferente do que é? Com a comprecusão das no sas relações, vem nos o descobrimento, de minuto em minuto, das tendências do nosso pensar, da estrutura da nossa mente; e enquanto a mente não compreender o seu processo total, tanto o consciente como o inconsciente, não pode haver liberdade. Assim sendo, nas relações proporcionadas pelos nossos contactos diários, pelas nossas ações diárias, chegamos a um ponto em que percebemos que o pensante não é diferente do pensamento. Quando dizeis que o Atman

e differente do "eco", isso está ainda compreen i lo la esfera do pensamento; e se não compreendantes o "proce o", o funcionamento do pensamento, é de tedo vão falar la realidade ou do Atour, por preens censamento falar la realidade ou do Atour, por preens censamento falar la exiteria não param de precentidos de persamento. O que nos cabe fazer é compreendar o "proceso" do pensamento, e êste só pole ser compreen lidacem un as relações. O autoconhecimento cene, a com a compre la do das relações.

gas - e dis o trataremos mais faide Vern a seguir a que tão relativa co pensante e pen manto, "experimentador" e "co'sa experimentada", the lât que ja ros é familiar. Existe um pensante cerro catadado seperada do pensamento? Ora, não ha entidade sajara la ; so ha pinsanacite, e for open mento cue era una entalade sera rada chamada pentite. O pensamento e reação da memoric, tanto da consecute e mo da inconseacrte, da octiba como da paterte; a memeria e experiencia, e a experiencia é reneão a e finado e depois, o procosoce dar nome o qual en pre la mesode envolvimento a memora. A pieriolia reage cerio pentaranto, has relações, e tal a se proceso de pensamesto, e se carb de memoras, estanado, receão, experiercia, e dar nome, que vai alimentar a niem ma, e o que el amamos consciercia. E só is o o que sou, e é so i lo o que sei. Vejo, plas, que a minha mente funciona destro da estera do conhecido; e poderá ela funcionar fera nessa e fera? Percebo ac va o processo adegral de mos pensar, o que me leva a fazer a pergunta. Podera a mente transcender o pensamento, que é o re ultado do conhecido? Não pole, evidentemente; porque, quando o pensamento procura passar dem, o que éle segue é sua propria "projeção". O pensamento rão pode experimentar o describecido, sa pode experimentar o que éle próprio "prepiter", que e o ceracerec. O pensantiro e a mente que é residuado de tempo, resultado de para alej e eta de ejo sa ser se a mente e canaz co passar alem do si rie niu. Não pede, e claro, por que o "alem" e o dos obtendo, não pertereo no tempo. Assum, a mente precasi fatebar — o que o manda que deve estar queda, nos dativa. Meda ção não e o terra esta abran a ceira, mas a compre a ao do proceso tetal ela relações, que é autocomberimento. É so quando a mente e la franciala, não tembre do cuando a mente e la franciala, não tembre sido obriga la valor forma e quanda, que exade a posible de de de experimentar o como que exade a posible de de experimentar o como que exade a posible de de experimentar o como que exade a posible de de experimentar o como que exade a

P 'e, p i , a nænte, que com d'adoc'a experietal, goretheta - peka a mente exterimentar o in the left Congressions opening? Pole a men', que emer 'r s, prebited terme, ex, r mufare, terpen'? A fut as language, become, esch. marked of the experience business,? Costs. I defend a defend over the figure of the figure free mas esected tappe or que so esta door s. accipantato, entreferde ve a rivo, ran lhe ropathe Aquetare's mertee ore ilt dode tenjo. otemperative carer may be temperative?" or "many crimenter". Seen, verdale other thete fille travil, Opto de experienta, obseja, a'm pra ser legitado" Seve legita de uma callenger of a gale o cent fin hart? Selverand expendent the major a great exite con relação em o terro — o que um fica exterather, verse a vehicle mounts per meminte? Some length of a violation of a city income émit a veriole; proper centre e con a co terra, dia rimila eaverale ale ancione, o, a veread para costi de la Avereade do Balla In the States of the Assert States to the States of the St

presente na mente de todo silenciesa. A verdade não é coisa que pessa ser procurata, experimentada, conservada, e adorada. Só é po sivel "experimentar" o atemperal, quando a mente e ta liberta de todo condicionamento. As am, o autoconhecimento é a compreensão do cendacionamento.

O que importa e compreen ler o pro es o tetal da mente. Tratarerios de so mais terde, compre--ne , agora, pered er que a verda le não é uma coisa. su cetivel de ser l'intrace. O que e lembrado é do tempo, e con a do passado, e a verdade nanca e do pessido, nom de futuro, a verda le so pide e far no presents, nequele estac leni que rão existe o timpo. O tempo é o processo da mente, a mente é pensamento o persamento e reação da ram ria. A memoria e a experier ca do est mudo e da receão, e porque e taé madegrada, cria-se o problema das relições. Assim, a con processo do processo tetal do "eu" rende na compro de lo das releccións, na vida cotidiana, e essa compress as blocks a mente do tempo, e ela, per consegueste, é capaz de expanirantar a real, la de de momento em mercesto, o que rao censtitur um processo. de lembranea - Lao mais poden os chamar "experiescia" a é e e tado, oue é intenamente diverso. És, e "e taco de ser le fela dade suprema, rão e algo que aprendents on bors employmes cono discos de granofone. Ne e estado, um homem é feliz mão rejete, para éle a vida ractem problemas. É so a mente que cria problemas.

12 de fevereiro de 1950.

II

CONFERENCIA REALIZADA EM BOMBAIM

() (ANDO lá tanta confu ão e centradeção, não só em nostas villas, nos também entre es especia-Litas e ca di ste la trase a ação extremamente dataed; e arri-caci e meert i saber o que fazer, encontrar un na co cerreto de co data. Esta confusio cre co pre entempate, rivapen, em nes mesmes, mastanbers em terasta ma, e este rassa am um mi d'a de atas que las acarette ma ectaliat mass mi eric, mair latare de tracção. Verme cue tado o que adamam es especial, tas or gria posta os e as ant ride is relationary to conduct to the newto, to cáes, à cerria de, cra e cala maier, neu Arma, o proberna da ação, não aperes da ação indicidad nos tam em ducol tiva, e impertanti imo; e o des olgar a mancira de viver e de muito musa valia que o ser ar um certo padrão de ação.

Ora, is rase thir requer edvident mente in be vidualidade verdaderra; mas, orbora terhames corposationades, máe som secom efecto, verdaderres individues, psicoleg armente, estames separades Not semos individuo, no sentido exito da palavra, puis somos constituades de munta camada de nomerio, de tradição, condito, e padrãos, tanto conscientes como incon cantes; e assim e tála a e aratura do nos o ser. No las contiços, se examinames atentamente o individuo, não encontramos individualidade alguma, não encontramos criginalidade.

Afinal de contas, per individuandade entendemos a qualidade que encerra originalidade, força criadora, a qualidade de singularidade cr'adora. Senhores, a ação que vão contribul para aumentar o sofrimento, o caos, a destrinção, so e possível quando existe a individualidade verde leira, e a individualidade só é possivel quando compreendemos todo éste processo de conformismo e imitação. Para a majoria de nos, vaver e mera o servancia de um padrão, o padrão do que fer, ou o pi drão do que sera. Se examinamos a nossa condula co cada dia, nos a coti licna maneira de pensar, veremos que o procu-o de nosa ação é imitação contínua mero capiar. Tudo o que sabemos e tudo o cue ad jurimos está baseado na imitação. E porque vivemos imitando, copiando, não semos, absolutamente, redividues. Citamos o que disse fulano de tal, o que disse Sancàracharia, Buda, on Cristo, perque se tornou nosso padrão de existência nunca descobrir, nunca achar a verdade por nós mesmos, mas repetir o que outras pessoas descobriram, o que outra persoa experimentou. Quando tomarros a experencia alheia, per verdadeira que seja, para padrão de nosta ação, ela, a nesta ação, esta nos e caso la cada na imitação, e é uma mentira. Per faver, antar vol, enhar estas reunides rao se de tinam a os que mão estão sigiamente interesades. I to a proraco e uma reunião poblica, nem um e petaculo a que vimos para mostrar as nossas caras e fazer nes fetegrafar (risos). Võs tão faracis asso nameten plo religioso, não e verdade? Estamo nos ccupando da vida, e não do mero aspecto externo das coisas; e para compreordermos a vida, temes de compreender à le processo completo do viver, que somos nos mesmos. Para compriendermos a ros n espios, deventos compreender todo o contcúdo da mente consciente e da mente inconsciente; e se prestais escassa atenção ao que se está dizendo, receio que não aprendads o seu inteiro significado.

A ação, pois, que está baseada na imitação, no copiar, no conformismo, no cultivo de um padrão, conduzirá inevitàvelmente à confusão — e é justamente o que está acontecendo no mundo na épocaatual. Por que nos confermamos, por que imitamos, copiamos, citarios autoridade, por que estamos aferrados à sanção do que foi ou do que sera? Por que não podemos descobrir a maneira de viver, diretamente, por nós mesmes, em vez de copiarmos outrapessoa? Não é porque a maioria de nos tem medo de ficar sem segurança? Os mais de nós de ejamos um certo estado, que chamames "paz", mas que, na realidade, é um estado no qual não queremos ser perturbados. Os mais de nós não somos aventurosos, e é por asso que so vivemos copiando, e nos satisfazemos com a imitacao. So quando nos desvencilhamos de tudo, quando compreendemos o processo da imitação, há pessibilidade da ação individual, que é criação.

Principalmente nestes tempos em que tanta confusão lavra pelo mundo, em que há tantas autorida des, tentos que es, tantes guias, cada um deles afirmando e negando, cada um oferecendo um novo padrão de ação, não será importante descobrir o que é a ação independente do padrão, independente da cópia? Liso só podemos descobrir quando compreendermos o proces o e o eignificado da imitação não só a imitação de um exemplo externo, mas a initação e o conformismo produzidos pela autoridade de nosa propria experiência. A autoridade vem a existência — não é verdade? — quando desejamos estar bem seguros; o quanto mais desejamos segurança,

tanto rienos a terem s — o que bem demaustram estas guerras ir terminaveis - Cada grupo constitudo de supostos indivíduos de eja estar em segurança. e por 1850 cria um sistema, um padrão de segurança Laseado em sua propria a doradade, em conf...to com a autoridade de outros. Assim sando, encuento l'uscars a seggrange, sob qualquer forma, peaclógica ou f siciezaca, haverá e efato, haverá de traição O des jo de segurança implica comformi mo; e só cuando a merte está de fato m egara, complet, merte incerta, quando não depende de aut relade atguma, nem exterier nem interier, quan la não e tá imita ido um ex my lo, um idea!, ou aferra la a autoridade do que foi - so entes está a mente isenta de conformi mos e, pertanto, livre para de cobrir; e so então há criação.

Nesso problema, pois, não é de cemb agir, mas de como fazer surgir aquillo estado de criação que é a verd deira in hvid adidade. Aquelle e tado, obvianorte, não se la seia em ideia alguma, porque a criação nunca pode ser uma i leição. A ideação tem de cessar, peta que sarja a ação criadera. Não pode naveração criada a e quanto exister um padrão, uma idea, e cemo a no a vida e ta l'asci da na idea, no an lan ato so ded, air nestradores - e e te e oproblitared, e aco e mourar Qualper ampole every sectionally, quality repulsion, qualities sizterrice with a pole advance of redesirs forcer. n . . o far lo, cha est n ais mais licers, mais sofr. na view, nank certu ke, mais lata perque vossa (ca) mao e cinicia neta da criação. Es perque importa que en esteja haro du conformi uno e seja um vendadegrounday, by Peta o conseguir, preculame salar o que somos, a cala nariento; e la cempreda lo do que serros, encaritasse a postentidade de criar uma

socied, de não bascada no conflito, na destruição e no sofrimento. Um indivíduo nesse estado é um indivíduo feliz, e a sociedade não exige imitação de virtude; ao contrário, a felicidade cria virtude. Um homem feliz é um homem virtuoso — o homem infeliz é que não é virtuoso; e por mais que se esforce por se tornar virtuoso, enquanto for infeliz, para éle não existe virtude. Pode éle tornar-se respeitável, mas a respeitabilidade só servirá para encobrir a sua infelicidade. O que tem importância, portanto, é descobrir por nós mesmos o padrão de conformismo e perceber a verdade relativa a é se conformismo; porque só quando percebermos que o padrão é criado pelo temor à inservança, atingreemos o estado de criação.

Como de costume, recebi muitas perguntas, Enquanto as examinarmos juntos, seja-me permitido sugerir-vos que não registais ao que se disser, ouvindo-o, antes, do mesmo modo como se ouve música. Escutai-me, pois, sem espírito de disputa. Disputar e negar é a maneira habitual e fácil de proceder, mas a mente dada à disputa nunca pode achar-se em estado de tranquilidade, que é o único em que pode nascer a compreensão. Também, se posso sugerí-lo, não fiqueis apenas à espera de explicações, não espereis de mim uma conclusão ou uma solução, pois não as darei. Não há resposta categérica aos problemas reais da vida, o que há é só compreensão; e compreender significa apreender o inteiro significado do proplema, notar todo o seu conteudo. Peço-vos, pois, que me ouçais com simpatia, com o propósito de verificar a significação do problema, em vez de esperardes por uma solação.

PERGUNTA. Afirm als que name listes un só licco, was o aformais descras? Não saleis que declerações memsistentes como esta cersam irritação? Parece que conheccis a terminologia mais moderna da política, da economia, da psicologia, e das cóncias; que eis dar a entender que obtendes estas informações por meio de faculdades sobre-launanas?

KRISHNAMURTI: Senhor, quer vos agrade sabê-lo, quer não agrade, o fato é que nunca li um único livro religioso, nom hyros sóbre psicología ou ciência; e fato é também que quando jovem não fiz nenhum curso rigoroso de falosofia ou psicologia. Por alguma razão, sempre senti relutância em le los — enfadavam-me, e esta é que e a verdade. Naturalmente, confieco grande numero de pessoas de tôdas as condições — cientistas, filosofos, percanalistas, religiosos, etc. que vêm discorrer comigo; e, vez por ortra deio alguns semanaries sobre pelítica e assantos mundiais. Isso é tudo o que possuo em muléria de caltura geral. Ora, por que vos irrita-1-so? Não é porque vós lêstes tanta coisa, e vossa ignorância vos é mostrada por um homem que não leu nada? Senhor, vós ledes para vos tornardes sábio? Sapiência é sabedoria? A sabedoria não é coisa intelramente diversa da sapiência? Mas aqui temos dois problemas: um deles é o de saper porque sentis irritação, e o outro o de como eu obtenho a materia das minhas palestras. Vamos, pois, em primeiro lugar indagar os motivos por que sentis irritação.

Não é importante descobair por que sentis irritação? Vós ledes jornais, revistas, livres sagrados, todos os comentários sóbre filosofia, psicológia e ciência, e continuais len lo lendo sempre. Por que ledes, por que conservais a vossa mente tão constanteriente ocupada? E por que o ressentis quando

algricia e e i a la len chiraca a stergas piana algrana cusa? Sora porque ves sentis frustrade e tendes antro tia e al orrecamento a tedo acuéle que mestra uma atau e diferente perante a vida? Qual é o "prese e" da veso je s ntimento". Por costo, é it postante vetiti er se noafedrate, a comporto ao ed a pois wre, e par que rarão ledes, or etaen her a monte de conhecimentos, de cer as dites por I dato es escrano? Natividica i so uma nerte mioro na delle uma mente não în paradora? Não densta, tami em uma mente incapaz de invertirar, de extermentar diretamente? Una mente cartais conligies e tá vaverdo da experiercia albra, o se sale at fed that into be examined by mente qui e ta el la la la garelica, de carbasan, aco a white the control party of the

Observation of the analytical figures of the contract of the c comprehensive new leller ordinary less spergalita-"Quizes dracited i errobeds cr sprimmagnes nor melo de facilitades brehmana " Cra, que lo mun pescer da e precen-lister omo e cutar, precha ver e cemblicander mais clai vare obervar com mais sabsolal, le e paetrade n'o er mi? Tem de c'tar maito mas s'àtiln in testi para tudo o que a cerca, rão so para as presents que encontral de pessors, pre vém visitada, Har tombert para as priviliam no resmodingle e n ne notive as qui passinhante. Ten de cher var tale mere daramente, mais per transcriberte; mas se sa merte cha atribada de conhecimeros, eso e in per vel. Quanto vivemes com plemtude, o a atenção interial, na a experiencia aneta, não ten santon lades nom za cões, e alem de se, para que precesarios de outras pessous, quando o tel 110 est todo interio em nos pie, mos? Afinal de contas, coletiva e neuvilla 'me de, a mos e resultado do tetal de toda a han a id de mão e veridale? Ser es o realit de total de todos os passe de todos as mace; as second component a notation deper en tar-nos, a nos me ne a no nece l'anos de lar um só la rosome reason, the flat on product a prique o livro consiste premies. Teres ta vez, de les para adquirir confecuration califico a spreader rutemálica. etc., mas i lo pode ficar yr udado nas libliotreas. Per que at illur a mente de fat « quai do temos em nós me mos um tesouro a exigir o maximo de atenção, o maximo de vigilância? Al e que está toda a essência da questão. Errocra tenhamos contectos com persons de todos os cipras, de todos es grans de erudição, é a compreensão de nós mesmos que traz o confermente infinite, a infinita sabedoria.

Sentares, estou tem certo de que nos tempos antigos, quando não se publicavam avros, quando não havia seguidores, instrutores e a mos, ho ive de cobridores originals, que nanca tinham lido um livio. Per que não havia Bhogarad Gita, nem Biblia, nem hyro de e pecie alguma, tinham cles de de cel rir por si mesmo , nio é as sur? Como procedicin? Eles, é Caro mao tuh, ma, uçoca, morritavaria, lapidamente a sutoridade de um judividuo. Investigavam a verdado por si nosmos, encentravam-na nos santuários de los proprios montes e corações. Sem duvida tario minos podemos descobiir a verdade por no me mo no concantragros de nossas mentes e e raçoe - Masica editir, perceber o que 7, sem condenaça o nam pustificação le sobremodo dificil. A mente é meto processo de passa lo a scryir-se de presente como de una passagem para o futuro; e cemo pode a mente ne tas condições percel er e que e? Para percel crioquese, tem a mente de estar livre de toda aquis ção, de tola scumulação — mas este é catro pro-

C) in the transfer of the contract of the cont property of the second second second treated to the second of the s organia to the transfer of the property of the In I had be to the control of the co mer refer to the company of the company property and a second second second second second Contract Con vertebra a supplied a supplied to the first arver, corner per Para management of the perc in the construction of the contraction of the con erated for the conservation of the marpe e per elle la la primaria filla pradica n , pricin reservations to the enterior to the transfer to the transfe quetra de en l'appendist syntal de from the first and the second to the second ter on a relative tell termination the product of the contract of Top per a to the ere of a series

Programme to the state of the s

KELI-HNAMUETI A been been to é

set also. A rice la de nos procada a a major da thank take A tooks, or etdy, sugeti a malf cação, aju tan ente, ou a ceir em és uses ses necescaros, the comprame of coparos para a new acces se terros cara troj nari nei bel la le activica e Lebi candro, a lula casa - la za o, sen divira c reaction de service, e est ce practional mente, rais c exato? Seria bila traja, nora jeria, rero rejectives are? O setiment or correction and car or large capriche amente, c in lote, o militar de tite i certa mane en - 1 en el tele, il distric ald . areg Codofe. ? Seran victale and c-Ci di vica i Hivera ichiza em quaspar e passel negação Sen. davila silá recació, o a ralacila o de agradave, cum la la serração; fical a cuvir. some attacktor, som byrentar op socio, freat a cover salph mente e de columero regerento perte de

Conquesto equito sealth in pen ar certa atencan e cuiled and ima executive - and et - en partered saldeerstrate by the contract term, per cuto, in a bit a Alaha, que c serve and a relation of a rath pode fact. cufractalia era, jerterb, ale ser dar ded meste no cooli Q cesticobio? A material of earless to be and dears non-nectal compatation and a strong curity rda fig. 1 and let " Sea bele a free back por mendemente ela é s hace, ou, a sonsa àce transform extingue e, e pode i . em alzum temps ser o i " D'a criente de o quero de que a le estaci que se entimere el mo sen aria ". Ve la unu, la serve e luz do crej a edo, os recos de cel a dençar e a fascar has fillus das palnettes, e acho neno lenito. A ment afe.coardo se a 1 to, ex limit.; "Cemo é balo!", egrendese hipfeldingen de la Pandone revivendo a frequentemente. No instatte du per esção

sorte e a um grande prazer, uma sati, fação profunda, que chama "o belo", mas um segundo mais tarde esta tudo acabado, o aquele espetáculo e apenas memoria; e eis como a mente da continuidade à sensação daquilo.

a que chama beleza.

A mente, pris, está seripre i inlando, imaginando e Leo, que é sompre do passado. Mas a beleza está ra tempo? Se não está no tempe, então a beleza é algo ilamitável, não achais? — não pede en jua trar--se ra palavra "beleza". A merte pode inverter o belo, mas a experiencia do "i imitável" não pode serconhecida pela mente que só baca a sensação de l'eleza. Vós e eu polemes ver a beleza externamente; mas o mero apreciar dessa expressó e nobeleza. A Leleza, portanto, é algo que esta fora da mente, tora da sensação, fora des limites do tempo, fora da qualidade de pensamento circanserato no tempo, e ésse percobiniento ilimatado, em que e tão tolas as corsa-, è be'eza -- o que significa ser realmente, intinitamente sensível. O homem que nega o mal, que nega o feio, não sal erá ji mais o que é a beleza, porque a própria negação é um melo de cultivar o tero. O "ilimitável" não pode ser ercontrado em renham dicionário, em nenhum livro religioso ou de filosofia.

A l'eleza, pois, não é coisa da mente; entretanto, infelizmente, a civilização moderna esta fazendo da bel za uma como ca mente. To las as revistas il istradas, todos es entemas o estão fazendo; quase to los os no es a esforços estão empenhados na prodação de que cros maravilhosos, esplendides moveis, na construção de belos casas, na aquisição des vestidos mais em moda, da altima novidade em botom para os labios, enfim de tudo o que e exilado nos anuncios. Est, mos enredados has coisas da mente, e esta é a razão por que são tão feias e tão varias as ressas

vidas, esta a razão por que precisamos adornar-nos—o que não significa que não devamos adornar-nos. Mas há uma beleza interior, e quando a percebemos, ela comunica um significado ao exterior; mas o mero adornar do exterior, sem dar atenção ao interior, é o mesmo que rufar um tambor... que está sempre vazio. A beleza é uma coisa que está fora dos limites da mente; e para se achar o que é belo—chamai o verdade, ou Deus, ou o que quizerdes—necessita-se estar libertado do processo do pensamento. Mas êste é outro problema, de que podemos tratar noutra ocasião.

PERGUNTA: Por meio de movimentos como o da Organização das Nações Unidas e o do Congresso Pacifista Mundial recentemente reunido na India, homens do mundo inteiro estão realizando um esfôrco individual e coletivo no sentido de evitar a terceira Guerra Mundial. Em que difere a vossa intentina da dêles e Esperais colher resultados apreciárcis? Pode ser impedida a guerra iminente?

KRISHNAMURTI: Tratemos primeiro dos fatos óbvios e depois entremos mais a fundo na questão. O primeiro fato é a guerra que se aproxima: podemos evitá-la? Que pensais, senhor? Os homens estão cheios do desejo de se trucidarem; estais trucidando o vosso próximo — não digo com espadas, mas não o estais explorando, políticamente, roligio samente, econômicamente? Há divisões sociais, comunais, linguísticas e não estais fazendo tanto barulho por causa delas? Não desejais evitar a guerra que nos ameaça porque alguns de vós vão ganhar dinheiro com ela (risos) Os astutos vão ganhar

differe e os e " palo de carão tendem ginhar na valgo. Pelo amer de Deus ville quanto isto é fer e impredeso. Senhor quardo há um propesito determande de gamo a t do cu to, o rest tado é revitavel, 120? A terceira guerra munhal, está s rgando da segunda guerra mandial, a segunda garra murdad sargue ca primeira e a primeira fei o re u tado de guerras anteriores. En gianto não se e min a cobsa, i bad inta ehminar os sintemas Uma das causas ca guerra é o racunali mo, os govern s'selerares e tica a feal ade a cas incrente - poder prestizo, ponção e autoridade. Os mais de ros não cesejamos por termo a gaerra, por de asno as yet a seo incompleta? Toda a no sa existura cum campe de labola um con lato sem fim, não ecom ne sa e pe a neso narilo e e Artnne rustar bemsem i sincinos - a lita constanto por "vir a ser" algan a come. Esta a ras a vida, da qual a guerra e a bomba de lida ocento são aj enas "proteções" violentas e espetaculares; e enquanto that a my record amos todo o significado da no la existercia e mao operarna s uma transformação radical. não lavera possibilidade de piziro mundo.

Azera e sezardo problema é minto mais difícil e exige atenção mento major do y scalpitte — o que não significa que o primeiro rão seja importante. Esse problema e ene nos em geral damos minto penca aterado a tratisformação de ros nome, por que mêm essejamos ser transformados. Estamos satisfeitos emajor espandos en procediminados. Senta nocros satisfeitos em procedim econo elemos, e é por isso que centinhamos a mindar os nos os filhos para a guarra, e por isso que precionos do serviço initiar. To fos desejais conservar es visas sidepós se sino bolco conservar e vessa proprio la lo —

tudo em nome da não-violência tudo em nome de Deus e da paz. — e isso é contra enso e hipocrista, em grandes doses. Que entenderaes por paz? Dizers que a O.N.U. está tertando implantar a paz mediante a organização das nações que dela fazem parte, o que significa que esta estabelecento o equilibrio de forças. Isso é maneira de cultivar a paz?

E temos também o agrapamento de mérvidaes em torne de uma certa ideia daquilo que eles consideram cemo sendo a paz. Isto e, o individuo se epõe a guerra ou de acordo com sua persu isão moral, en de acordo com suas persu isão moral, en de acordo com suas ideias ceonémicas. Colocam sia paz numa base racional ou numa base moral. Dizemos que precesamos ter paz, perque a guerra não e hierativa, e esta é a razão econémica; ou dizemos que precesamos ter paz perque o matar é contratio à moral, contitario à religião, que o homem é de natureza divina e rão acve ser destruido, etc. Existem, pois, todas estas explicações do perque não devemos ter guerra; de um lado es razões religio as, morals, hu manutárias, ou eficis em apélo da paza e do catro lado os motivos facionais, econômicos eu seciais.

Ora, a paz é tana crisa na mente? Se temos uma razão, am metavo para a paz, isso nes dara a paz? Entendeis o que quero dizer? Se me abstenho do matar-vos porque considero imoral é se ato us o é ser pacífico? Se, por razões economicas, en não destruo, se não me alisto no exército porque acho que não compensa — isso é ser pacífico? Se vos amo porque sois helo porque me agra lai , e repordm não isso é amor? Senhores, tendo a honda le de prestar um potaco de atenção percue o assanto é importantissimo. Os mais de nos cultivamos de tal maneira as nossas mentes, semos tão intelectuais, que desegamos encentrar razões para não matar, sen lo essas razões encentrar razões para não matar, sen lo essas razões

o tarrivel pader destrutivo da lamana atómica, os argumertos morais e economicos em prol da paz, etc.; e pensamos que quanto mais razões temos para não mater, tanto mais havemos de ter paz. Mas pode-se ter a paz por meio de uma razão, pode a paz ser uma causa". A causa não faz justamente parte do conflato? Será a não violência, a paz um i leal que devemos se tur e alcarçar atinal, atraves de um gradual processo de evoleção? Tido islo são raelectados, racionalizações, pão achais? Assim sendo, se refletimos, por pouco que seja, vemos que a nossa questão é sal er se a paz e um resultado, o produto de ima causa, ou se a paz é um " stado de ler", não no flit no, он по расской пакуштоть. Вс к раг, вс к изо-хірl'encia é um lucal, is to evicandent nue d'enota que, na real dade, you so a violer to, não cois pacaface. Desejals ser pacifico e aprosent, is razces por que deciriers ser pacífico; e, satisfaito com as razões, continuais violento. O fato é que um homem que deseja a paz, que percebe a necessidade de ser pacífico, não tem nenhum ideal de paz. Não faz esferço por se tornar pacífico, mas percebe a necessidade, a verdade do ser pacifico. Só o nomem que não percebe a importància, a necessidade, a verdade do ser pacífico, so èsse homem faz da não-violência um ideal o que, na realidade, não pasa de adiamento da paza E é 1380 o que fazcis: todos rendeis culto ao ideal da paz, enquanto, no interim, colhels os frutes da violência (rises) Senhores, vos rides; é fácil divertir vos, não? Esta é uma outra forma de entretenimento, para vós; le quendo seirdes desta reanão, continuares a preceder exatamente cemo antes. Espera is ter a paz com os vossos faceis argumentos, vossas fortuitas falas? Não tereis a paz, porque não desejais a paz, não ten les interésse nela, não percel es a importáncia la necessidade de termos paz agora, e não attanhã - So e tando não tiverdos razões para condes posédias dessir a por

serdes pacífico, tereis a paz.

Seriores en parto temos uma ra a para viver. rais estamos vivendo não e exato? So viver cuan lo rab ha rezão alguma nen con a dzure — viveis, simple smerte. De modo acentico caquanto tiverdes uma rezio pate e pez, não fereis a paza. A merte que iny uta uma razão para ser pacifica está em conflitoe e la morde produira caos e cuitato i i manda. Pen at nispo, de nametra callal e vereis. Como po le ser pacifica a mente que inventa ra des para a paz? Paleis for argum n'os e contra-argumentos muito inteligentes; mas a própria estrutura da nænte não esta la ser la na Volencia? A merte é o resultado do tempo de entere, esta sempre en combto e m o presente; mas a homem que realmente deseta ser para ico e on não tem ou co al uma para o ser. Pera o los mem printed has existe motivo para a poz. Serbor , cemperative ten um rotwo? Quando so, cone reopair netivo i segri did ' Qiuloin nen principe i annulo a fini le alcarcar a De is a figure erector region aler 1 to e renuncia? So eralarbro una cora a fina corporate entra. gland but realments alguna consult. Se son pacificopor razoce diversas, circultrei a paz"

At an era a paz uma cessa que se se a siém da merée e des invercees da norte? Os mois de nos a maior perés dos possas religiosas, e mistas erganizações, chec, rostos a poz pera via da rarao, da disciplica, do comorat, mos porque nas existe recepção direta es reces idade, da verde le do ser pae fico. A sere a lade e e tado de peza tão significa e tagração, pelo centrário é um estado ativo en extreme. Mas a mente so e e para ae e um en

a atividade per ela propria criada, que é o persamento; e e pen an ento nurca pode e tar em paz, o pensamento é aflição lo pen amento e conflito. Como só correcences afação e sofrimento procuramos meios e moces de sair disse estado; e tudo o que a mente inventa vei sempre aumentar o seu sefrimento, o seu conflito, a sua lita. Dire, a que muito poucos cen, precuderá a a so, que muito poucos se ternarão pacáticos no sentido exato da palatra. Per que o a zer-? Na escrá porque isso e uma maneira con oda de escapar". Dizois que a paz nunca poderá , crialcançada pili manara que fido, que isso e impretieavel: por en commte, preciars for razies para a przepred ats deladal proprearda em rrol da paz. Mis todo e sa metedes são simples. adian er fes da paza. So cuando vos adian con contecto direto com o problema, quando vedes que, se não tercas a paz boje não pod la tesla amaisla e) cuala e tao tendes ir tões para a piz, mas perceleis diretamente a virila le de cue sim a paz não rede l'aver « 61 mento de feliculade - só co perceberdes a verde de de tubo i se, terris a pez. Terreis en ao a paz, sea, recessid de de organ zacces em prel da paz. Senher, para is o, precisals ser vulrerável, sens vel cri alto grate precisale exigir a paz com tedo o vosso ceração, precisais ach r a verdade a seu r'speda, par vos mesmos, e não por rego cas cizal zaçõe , per noto da propaganda, por meio de hal consequent as em favor da paz e centra a gerra in Aprono a magição di puerra Apro e uri "esta bade ser" ro qual tedes es corflatos e todo. os pro emis deixarara do existir; não e cla ama terria um alcal para ser al argado depois de dez rearmeres, ou da pula dez ama lot dez dus. En-Citit's a mente nill compression of a superprise attvidade, criará sempre mais sofrimento; e a compreensão da mente é o comêço da paz.

PERGUNTA: Repetis incessantemente que a mente deve extenguir-se para que a realidade venha à existencia. Por que então atacais a oração, a adoração e as cerimonias, enjo verdadeiro fim e aquietar à mente?

KRISHNAMURTI: Por meio de um expediente, podemos fazer a mente tranqu'lla, tomamos uma drega on um copo de vinho, praticamos ritos, adoramos, rezamos. Há muitos melos de fazer a mente ficar tranquila. Mas estará a mente tranquila, quando a fizemos ficar tranquita? Alguns de vós orais, não é verdade? Repetis o Gantin, rezais em córo, para aquietar a mente, ou juntais as mãos e vos hipnotizas até cairdes num estado a que chamala paz. O auto-hipnotismo pela repeticão de palavras é muito simples. Quando ficamos a repetir certas palayras, no sa mente se torna muno tranquila, maito quieta; com o tomar certas posturas, respirar de determinada maneira, forçar a mente, podemos, sem duvida, reduzir a alavidade da mente. Isto é, por meio de varios expeaientes, de discaplina, compulsão, conformismo, fazemos a mente ficar tran pala; mas quando fazemos a mente tranquila, está ela de fato tranquila? Ela esta é morta, não é verdade? Acha se em estado de hipnose. Quando orais, repetis certas frases, e isso serve para aquietar a mente; e nessa quictude dão-se certas reações, ouvis vozes, as quais naturalmente atribuis ao Sapremo. Esse "Supremo" atende sempre ao vosso pedido mais instante, e a sua resposta vos properciona satisfação - Ésse é um processo psicológico

large that he Margar backetter peration qui aposrdecr, o, o orre, , dero, .. tarrestes errore ria contrat to do to trungues, or make not become and A rate by the large present the land ver d'a l'arracha de de callapha ao, parte, to the mater temperation of the company to proceed to become a total and a procedure to No state aprince american, pasarea Control Carlo fer interest Carrieratrep faiting health ile to a cerela a perfected d. nenter perfect receives to a nonapart of the state at attempted to a first and the state of the the state The residence of the defends Pro extraopel allthan trace district During the second of the second fullitation of a Dealert and Layer teaching rangester lerete Lump var alter p to state the period documents to the transfer charvard su ventrarte et acase verbse po e the caper do by a lance of restrict Per Chighle Challer of the antidalog recorders the executive record Talled to the cold of the cold to the set, et elle et teleste bi tile, alice passione et alle et et et la la company de la c duce Elapode projectra simi miecività si propriety, state of feet of the memorial to the Don, - many party entre contract dodwere along their the speciments of a trade fit transgüila.

Agree a number of war of the contain numbers of the contain number of the contain number of the place of the contain the contain the contain the containing of the containing

Como pode a mente estar deveras tranquila? Ora, a mente so está qua ta quando compreende sua própria atividade. Assim como as aguas de uma l'aca se tornam muito franquilas, muito serenes, quan o cessa o vento, essim também a mente esta tranquila quando não mais está criando problemas. Nessas condições, a nossa questão não é de como fazer a merite ficar tranquila mas sim de como compreender o criador dos problemas; perque no momento em que compreendemos o cría dor dos problemas, a mente está quieta-Não fechcis os elhes e não percats a screnidade, só porque foi mencionada a palavra "tranquila". A compreensão do cru dor de problemas traz tranquilidade a mente. Por isso, precisais de compreender o pensamento, porque o pensamento é o fator de problemas. O pensamento cria o pensante, o pensamento está sempre em busca de um estado permanente; percebendo o seu préprio estado de transição, de flaidez, de impermarcicia, o pensamento cua ama entidade, a que enama o pensante, o Atman, o Paramatman, a alma — segurança em nível cada vez mais alto. Isto c, o pensamento cra, uma entidade a que chama o ob civador, a "experimentador", o pensante permanente, distanto do pensamento impermanente; e a vasta distancia entre os dois cria o conflito do tempo.*

Ora, a compreensão de todo êste processo: o pensamento criando o pensante, e a incarnação do pensamento como pensante — origina a tranquilidade da mente. Isso significa que temos de compreti de o que é pensamento. Que coisa é e sa a que chamais pen ar? Enquanto não compreencermos isso, tudo o que o pensamento fizer so servira para criar ir ais confusão; enquanto não conhecermos todo o significado e toda a profundeza do pensamento, tanto consciente como inconsciente, tanto individual

como celetivo e nes imitarnos a pensare a e pecular, 1 so co pode crair n a - frimentes. As im, a mente que vive em a ce sante ativida le sempre tegardan dy. Impre u adde o pre er's como ida i pes agent drie de passo a, me con rest a merte a me e far bace at. 7 I grutte ran a charactangula. I marked eta diresemple etajida, nimense torrate into breade; concept on pade former e "effetone" in a corthau a ser e tujudez. A meate one diversinae ped a tar cuicta, i ão pode estar trarqua. So cultico a merte compreen le o seu preprio pioce o quand e meça a ter conhecimento de si ne en pre enclarres o findar co pes arrento. Afin. i de un la cue é o nesso pensar de que tanto ros organiamos? Nosso pensar, sem dia ida, e apenas resção da mem ria, resção da experiencia a qual chantames connecimente; no so pensar é apenas a reação do entem, não é? E como pode ésse pensar, que e do tempo, compretador algo que está fora do tempo?

Scalar, não será importante que a mente tenha conhecimento de sua propria ação — não como uma entalado separada da ação, perem conscia de si mesma como açac? E e a so pode estar conscia em relação cem a propriedade e me pessoas, com idélas. E da compret ao das relações, que surge a compreen ao co pen , mento; porque nas las pens the separado il pen ancuto, uao ha pen ante gerador de per amerto : so ha pensamente. Ao percel ermes a verdade disso mao existe o per ante, e quando não existe pensante, a mente se torna i unto trancada. Quan la rao l'à uma catidace se estorgando por torrar a mente culeta, entan a mente, que e apenta o resultaux do tempo, do passalo, se pre tranquala por sa mesma; es então e pescavel compreender a verdade. e na verdade vir a exestencia . A verdade não é con a

da memória, a verdade não vem de conhecimentos, não vem da erudição. A verdade não é nem da mente nem do sentimento, ela nada tem que ver com sensações, não é a projeção do "eu" como a imagem, a voz do Todo-Poderoso. A verdade não é da memória, e por conseguinte não é do tempo. Como a verdade não é da mente, ela só pode vir à existência quando a mente está tranquila, quando o pensamento está em silêncio. A verdade tem de ser vista momento por momento, e só a verdade pode resolver os nossos problemas, e não a mente ou as invenções da mente.

19 de fevereiro de 1950.

III

CONFERENCIA REALIZADA EM BOMBAIM

DESEJO mais uma vez acertuar a importancia de sæier ouvir. Os mais de Los ouvimos sem ei mpreen ler, ouvanos apenas as palavra, mas a palavra tão é a coi c, a je evra n ma pode ser o real A palayra of eltern, o real quardo on um significa lo profundo mas para ce cha dar o significado profundo da palavia preci anos sa er o cur. Quero esta tardo falar a respeito da virtude, talvez ex digna algor fora des lingues tradicionais, algornovo; por i, sa espero que tenhais a landa le de envir sem oper resistencia, nem contestação. Ouvi com o propásito de aproendor verdodoiramente o seu significado, e então, talvez venhames a compreender a extracrd.raria importância da virtude. A dificuldade em aprecider o significado de qualquer cesaque se diz, será sem dinvida, a de transpor as barreis res de nessos preconcedes e experiencas pessoais

Pois lam, a virtule é e sencial, e para comprecida la preci anos tran conder a luta por fornarnos virtueses, transcen ler a si mificação ou definição convencional du palivra. Porque form nos a virtude uma colsa fastidiesa e al orrecida, uma colsa hortivel uño da alega a o ser virtueso. É um esfórco constante, uma luta, um trabalho penoso. A virtude é um fato, e para compreender o fato precisanos e ter livres para elhá la como um fato. Só o homem infeliz luta por ser virtueso, e a própria luta per vitudes a signification, jacoberam que eta la tre cambre cambre de la latre de latre de latre de la latre de l

Page d teaching the new a virtible of a concernarepresentation from the exercistar to ninea, em tempo al dia son safetire solotame rate a "estruct" viit ie seperchata la pio e viti Porceiti, um pessa leve we to fate degreed, as spacking alter, sem rejectio, a of a o, crab Oficação, perque quare nesalentiff are chiurift qual consectant currentsmes, the complete define of the American reprise the death control this delicate centralen as A. veinte per l'accentini per en al analo A Chiffeetsan condition value of establishment con pode haver blander. O navarrise of contact san lare, e so na ll'ard, de que le por elle cel rir a verd 1. A libered do exciti le, cas reple e a compreen as do fato do que como, mas as o nas e am "process" final Polemos ver o fato imedi, "aniente, e portanto a vijit i le e imedicite, nacio fa no futaço. Soprated sampedo, perobertal telle ou significade. Naturalmente i a eda pon es de tempo para ertiar en talos expornes area, mas se paler les ver o fato do que - 1, co me mo como vedes cualquer mars fats, descleares que facais blantado do fato; e é so nessa liberdade que a verdade pode ser realmente percebida.

A tirtile per radic um ario e tabé aria er, firstwa, para er ergaltada on praterla. A to be patient or a probability early do a contract the Observation of grant regardinate la faire e conserça e i no live, ras ma virtible da le probable de la caleda. reperted to the confirmation representation as proserfir Atti tractment of the and the first fact that the state and per to circle I rocks I be a could be a deviction to a second per queries of a procession I - . I I I - . I - . I - e and the A felicine a title entre of the said and r rock to hip and a pick to be dy a la trace or territy the mate the property of the set tener that fell a string of the tree 1ende communicação a la constanta do la composição de la c Millare Fater pole ser large projects a manage e contact Virta, pris, qui a compression di fato agrana etar hared be for coest relaced state e virtie . So que le la liber a le prée haver du se entitation en a literal la la la contrata per la la la peresta no con A verded time above to take to the eletem de ser de bebeit, imediat mente, . . s no primeron - Para se de contra ver de medeferments remotes a lordate, rue significa a compression do fito, a qual e virtude

Verticative postantalista, permit 8
serve definit reading permits emprecado,
uma verco a valutati ma qualta de "sim" e
"não". Pa exista depos spandon problem ser pesta tum
melle Mas se rodenas perceber o agrificado do
problem empresado a silição to proprio pro-

significação, a beleza, a verdade do problema, e tal só é possivel quando podemos ver o fato e dêle não fugimos.

PERGUNTA: Observancos as pessoas que vos rodeiam, para cer se notamos al jum sinal de transformação. Como se explica que, evquanto caminhais na luz, os que n ais de perto vos sequem permanecem embotudos e feies no seu viver e ra son conduta?

KRISHNAMURTI: Em primeiro lugar, o seguldor destrói o guía. Seguir alguím não é achar a verdade. Se se quer compreender o que é a verdade. não pode haver nem seguidor nem instrutor. Não há gara que possa levar-vos à verdade, e seguir qualquer pessoa é negar aquela Liberdade que a virtude confere. Leo pão são meras frases de efeito. Procurai perceber a verdade aí contida, isto é, que seguir a autoridade, de qualquer espécie que seja, é negar a inteli rereie. Nos seguimos porque estamos em confusão, e por causa de no sa cenfu ão escolhemos o guia; por conseguinte o guia só pode estar confuso (risos). Senhor, não façais porco ca o disso. Escolheis o grar para satisfazer a vossa ânsia de segurança, e o que segues é vossa própria "projeção", vossa própria satistação, e não a verdade. Quando seguis uma pessoa, estais destruindo essa pe soa e a vós mesmo. Eu não tenho seguidores, nem tampouco. sou matrutor de ninguém; se o fôsse, vés me destruirieis e cu vos destruiria. Em tal caso não haverta amor entre nós, só haveria acompanhamento; porque os que seguem e os que conduzem não têm amor no coração.

Agora o interrogante mo tra-se muito interessado pelas pesso, s que me rodecam. Por que? Que lhe interessa se os outros são belos ou feios? Ora, o

que tem importancia é a minha própria condição e não a dos outros. Se mirha mente é mesquinha, estreita, limitada, en hei de envergar a mesma coisanos cutros. Este desejo de criticar os outros é verdaderamente extraordinário. Cemo posso saber o que outra pessoa é, se não sei o que eu próprio sou? Como posso julgar outra pessoa, se minha medida é defeituesa? Qual é o instrumento, a balança, com a qual peso outra pessoa, quando desconheço o "proce sso" integral de mim mesmo? El quando me Lyro Intelramente de "mim mesmo", não há tempo para julgar outros, nem tenho vontade de fazê-lo. É a mente indebnte, agitalla, preocupada, que julga, é a mente inquieta que se ocupa perencmente com criticar a outros; e como po le a mente inquieta, que desconhece a si mesma, observar claramente alguma cor a" – É sé quando tendes capacidade para observar as coisas diretamente e com careza que ficais livre dessas coisas.

O terceiro ponto desta pergunta é éste: Como sabeis que en caminho pela luz? Presumis que o faço, mas como podeis sabé-lo? E-se extraordinario desejo de aceitar as coisas e admití-las como verdadeiras, é indício de uma merte embotada. Do contrário, seriers cético. Ceticismo não é emismo cu negação; é o estado em que se cacontra a mente que não concorda prontamente, que não aceita e admite as coisas como verdadeiras. A mente que accita está em procura, não do esclarecimento ou da sabedoria, mas de refug o. O que importa, sem dúvida, não é se eu caminho pela luz, mas, sim, se vós o fazeis. O que interessa é a vossa vida, e não a minha; é a vossa felieidade, vossa conduta, vossos sufrimentos. Que vantagem há em pensar que outra pessoa está camii hando pela luz? Pede estar e pode não estar; mas, · us valor tem isso para vós, se estais entregue ao

sofrimento? Se apenas crêdes na luz de outra pessoa, vós vos tornais um seguidor, um copista, um imitador, isto é: ficais sendo um disco de gramofone, a tocar sempre a mesma ma ica, sem terdes uma can-

ção em vosso coração.

Há ainda outro ponto nesta pergunta: em vez de criticardes e atacardes a mim, myestas para os "seguidores". Isso é o mesmo que surrar una criança, em vez de surrar o rei; o rei não pode errar, por 1880. avançais para a criança. De modo idêntico, vós investis contra aquéles que considerais como meas se guidores. Felizmente, no que me respeita, não há seguidores. Como já disse, seguir alguém significa destruição, e êste é o nad do mando na época atual. Somos nieros copistas, meros imitadores; seguimos sofregamente, tanto política como religiosamente, e por isso somos levados à destruição. Não quer isso dizer que devamos tornar-nos individualistas desenfreados, que é o outro extremo; mas o ser um homem capitz de viver feliz, de percuber a vurdade por li mesmo, não exige o seguimento de oidro. O homem feliz não segue a ninguém. O homem que sofre é que esta em confusão, que se poe a seguir outro, sofregamente, na esperança de encontrar um refú,cio; e achará um refágio, mas êsse refúgio é cheio de escuridão, é sua perda. Só o homem que procura descobrir o fato do que ĉie é, em si mesmo, confecerá a liberdade e, portanto, a felicida le,

PERGUNTA: Quanto mais vos oucintos, tanto maior a nossa un ressao de que estais pregando a renúncia à vida. Sou funcionário do Secretariado, tenho quatro filhos e ganho apenas 125 rupias por mês. Quereis ter a londade de explicar como posso empenhar-n e na lata sombrio pelo existência, na nova maneira que preconizais? Persais realmente

que o continuent proterate no vetro que por os os por estes e un el el 1 se tobelle dines per ente?

RRI HNAMURTI: Priment met be var ee hquality of the selfe selfte selfte available to significant - . In the ci - rho e verdade? - que pas citie to racy do nina persoa fem de parair per todas as fases la Vala, tedas as expertados tem election temperature of the temperature for the period of e witat is a bis as cally a an exit out Ora rate of the land to the target ediction in the property Com Class of the contract of the color end a two batters plant account to o o pice in da vice? Tree - unless to proper tenes as a ses ca vila para endecer a vaca? Veres per faves que para efter. . . 1 - pelotettino Parsames cae pera connecer a saled ma pre pres parsar per treas as har side vide edicas in exert. creas, de mono como rece do nonles con cen Sera extens ! As and river in a milagrade restant (April 1 case Oli prie a specific serette 91, 1 reperfera e apremia di una so experse d' Pero e are a compre dan a uma experience, de national ampleta e perfecta, vivenes variable de exects a off experience for epoperate of apparent sal agas, um relativo, am parco de acardo le dissenes, asim, da no a value in the order retrica acimal condicapearm rule per in refer to a I to atternative come tatable contacte, para alcaren, pera elebarri al tama como llal molo de vice condition fact near de tala estada estúpido, não achais?

No stage as l'emprender o pluo signate de la de una experiencia e improvider, a l'in, tida

a amplidão e tôda a profundidade da vida? Digo que é possível, e que esta é a única mancira de com pecendermos a vida. Qualquer que seja a experiência, qualquer que seja o de afio e a reação à vida, se podemos compreender essa "experiência" de maneira completa, não tem significação alguma a busca de outras experiências, que se torna pura perda de tempo. Porque somes incapazes de assim proceder, inventamos a ilusória idéia de que mediante a acumulação de experiência chegaremos afinal -- sabe Deus aonde.

Mas o interrogante de eja também saber se estou pregando a renuncia a v.da. Que entendemos por vida? Estou pensando no problema em voz alta. vamos pois segui-lo juntes. Que se entende por vida? O viver só é possível em relação, não é verdade? Se não lai relação, não há vida - Ser é estar em relação; a vida é um "processo" de relações, de estar em comunhão com outra pessoa, com duas ou com dez, com a sociedade - A vida não é um processo de i olamento, de retr. imento - Mas para a maioria de nós o viver é um processo de isolamento, não é verdade? - Lutamos por isolar-nos, na ação, nas relações. Tê las as nosses atividades visam ao auto--enclassuramento, à limitação, ao isolamento, e nêste mesmo "processo" há atrito, tristezas e dóres. A vida é relação, e nada pode existir no isolamento; por conseguinte não é possível o retraimento à vida. Pelo centrário, torna-se necessária a compreensão das relações — das vossas relações com vossa esposa, Vossos filhos, a sociedade, a natureza 🥫 beleza déste d'a, os raios de sol sóbre es águas, o voo de um pás saro, com as caisas que possurs e com os ideais que vos governam. Para compreender tôdas essas coisas, um homem não se afasta delas. A verdade não se encontra no retraimento e no i-olamento; ao contráno, non o'amento, seja ele consciente ou inconsciente, só existe treva e morte.

Esta y to, pois, que rão preconizo a deserção da vida, a supressão da vida; pelo contrário, só podemos compreender a vida em relação. Porque não compreendemes a vida, fazemos constante esférço para retrair nos, isolar-nos; e tendo criado uma sociedade la seada na violencia, na corrupção, torna-se Deus o nosso isolamento final

Quer anida saber o interrogante como, gant en do tão poaco, podera viver a vila de que estamos falando. Ora em primeiro lugar, o ganhar a vida nao é apenas um preblima do homem que ganha potaco, mas tembem vos o e men, ran é verdade? l'oleis ter um pouco mais de dirheiro, pode's estir em bea situação, ter um emprego melhor, uma posição n'elhor, um deposito maior no banco, mas o problema é também vesso, tanto como meu, porque esta secredade é uma ceisa que criamos, todos rós, Erquanto ros tres - eu, vis e um terceiro - não comprecaderm's verdaderramente as nossas relaç es, tão podemos realizar nenhuma revolução na socieda le O homem que tem o estômago vaz o não pode, sem cuvida, procurar a realidade; precisa, primeno, a mentar-se, mas o homem que tem o estomago chera a e te cabe, per certo, a responsa-L'alade dareta de cuider de que haja uma revolução. finilamental na sociedade, de que as coras não continuen no elt do em que eltão. O pensar e sentir todos éstes problemas, a fundo, compete minto mais aes que dispôrm ce tempo, aos que tem lazeres, do que co homem que ganha pouco e vive emrenhado numa luta tremenda pela e ibsistência, que não dispée de tempo e esta extenuado, por obra desta sociedade corrupta e explora tera. Assim, sois vis e sou cu, todos es que di pomos de un peuco

mais de tempo e de lazeres, que acvemos atender de maneira completa a estes problemas — o que não significa que tenhames de tornar-nos oradores profissionais, oferecendo um s'stema para substituir outro. Cal e a vós e a mim, que temes tempo, que temos lazeres para pensar, acnar a naneira de se fundar uma nova sociedade, uma nova civilização.

Agora, que acontece ao homem pobre, que ganha 125 rupias ou corsa parecida? Tem de sustentar a familia, tem de acertar as saperstições de sua avo, suas tias, seus sobrinhos, etc., tem de casar-se de acerdo com um certo padrão, de praticar o paid, praticar cerimônias, e de acomodar-se a todos ésses supersticiosos absurdos. Esta preso a e-se padrão; e se se revolta, nós, as pessons respertaveis, o e trangulamos.

Assim, a questão do meio de vida correta, é vosso problema tauto como meu, não é verdade? Masa nes, em majoria, não importa ab olidamente o ma o de vida correto - sentimo-nos satisfeitos e grates se temos um emprego; e, des e modo, mintemes uma sociedade, uma civilização que t rha impossível um meio de vida correto. Senhores, não considerers a questão te ricamente. Se, encontrando-vos numa professão inadequada, vós fizerdes realmente algama coisa a respetto dessa situação, não vêdes que revolução isso produzirá em vossa vida e na vida dos que vos cercam? Mas se cuvis indiferentemente e continuais como dantes, porque tendes um bom emprego e para vos não existe proble. ma algum, é bem evidente que continuareis a causar sofrimentos no mundo. Para o homeni que tem multo pouco dinheiro existe um problema; mas éle, como nés outros, só esta interessado em ter mais, e, quando consegue ter mais, o problema continua a existir, porque então quer mais ain la

Ora len, condenda quate" tox imente là en un ocupações que san prepila als à socielele. O exercito è prejult alla successione, porqui a sua tunção é a de planajar e incitar coin a man em nome da patria. Perque sus va 10nelit, adepto de gevera y oberano tentes peressidale de ferças armalas pera pretier a vela propriedure, e a prip ed acid materialis anger tirte; ", vesil ighe a vica, as que a v. la de vo-o fula. Fis people exists a constrain els people se est rul, a il struggo militar nas esti. As a, em rome da ve la fatala sta de trata e vec sex filles. Vesa parts as vis porte : left fr with exposition of every outliness. patria ar for expense talles as a to de vis meric Fia a la acter que exercita e la Comore C.H. "H.D. L'orce at Lyoyetto se agree te berane, continue to hold via mate Mes facility se o a stance to no exercise coverse to reum pas certo de ganhar algun rudicado. Netal bem este fato extracadinario, ha relicina civarzacao. Sendavila, e ex redo é um meixos vira in not a parque esta la cona de pinção, planquia e calculate e et catalo y se et tablecom a e sa verbile não primeros como uma sice, de de espécie diferente.

Describerantia por extrementamente or runa terreportal e creamateria, norta de caso than a vida. Não 11 c., a composito caso describera vida particular des incluero. Não nos referencia a polícia que ten a nortal exerciser e guar, mas as in franche do estade, a polícia secreta, etc. Em tal case o individos se torsa mero instrumento da socielade, o nal vidio não tien y da pravida, não tem socielade não tem direitos, e

espionado, controlado, pelo govêrno, que é a sociedade. Este, evalentemente, é um meio de vidainjusto.

E há, ainda, a profissão de advogado. Não é ela um meio de vida injusto? Vejo alguns de vôs sorrarem. Provávelmente sois advogad s e sakeis melhor do que eu em que se baseia o sistema. Fundamentalmente — não superficialmente — éle está baseado na manutenção das coisas no estado em que estão está baseado em discordias, disputas, confisão, litígios, favorecendo a divisão e a desordem, em nome da ordem.

Há também a profissão injusta do homem que quer tornar-se r.co, o grande negociante, o homem que está juntando, acumulando, amontoando dinherro, por meio da exploração, da crueldade — mesmo quando o faz em nome da filantropia ou em nome da

educação.

É bem evidente que todos essus são meios de vida injustos, e uma completa modificação da estrutura secial, uma revolução da qualidade correta, so é possível quando começa em vos mesmo. A revolução não pode ba car-se num ideal ou num sistema; mas ao perceberdes tudo isso como um fato, estais hbertado déle, e por consequência estais livre para agir. Mas, senhores, vós não desejais agir; temeis ser perturb, dos e dizcis "Já há confusão suficiente, por favor não a aumenteis". Se vos não criais mais confusão, o tiros a estão criat do no vosso lugar, e utilizando essa confusão como um meio de adquirir poder político. Positivamente, compete-vos, como individuo, perceber a confusão interior e exterior, e tomar uma iniciativa — em vez de aceitá-la e faar à espera de um milagre, de uma Utopia maravilho a, criada por outros e na qual poder ingressar sem esfôrço.

Scrhores, este problema é vesse, tanto como o e do Lomem pobre. O pobre depende de vás e vás dependeis dele; éle é vosso guarda livros, enquanto vós passeais num carro santuoso e percebeis gordos proventos, acumulando dinheiro à sua custa. O problema, pois, é tanto vosso como déle, e enquanto não houver uma alteração radical nas relações entre vós e ĉle, não havera revolução real; embora possahaver violência e derramamento de sangue, continuareis a manter as coisas, essentialmente, no mesmo estado em que estão. Por conseguirte, o nos o problema é a transformação d s relações; e essa transform, gas had esta no navel intelectual on verbal, mas so pode reale ar se quando compreenderdes o fato do que sois. Não podets congreende lo, se facas a especular, a verbalizar, regar ou justificar, e per lasa e que importa seja e impreendido o "processo" total da mente. Uma revolução que é mero produto da mente, não é revolução, em absoluto, mas a revolução que não é da mente, que não é da palavra, nem do sistema — essa é a única revolução, a unica solução para o problema. Mas, infelizmente, cultivamos o nesso intelecto, isso que chamamos intelecto. em tal grau que perdemos todas as facido des. excepto a cap, cid, de meramente intelectual e verbal. So quando vemos a vida como um todo, quando a vemos na sua interreza, na sua tetabili de, se encontra a po sibilidade de iana revolução que proporcione tanto co pobre como ao rico o que lues é devido.

PERGUNTA A rende consciente é agranante e tenic a nicute vi consciente. Ves vos dumos sobret tudo à minte consciente, e basta asso? Vosso método tera eluée a pera nos libertor do inconsciente?

Teals a bopiale de explorer de que moreira pode-

KRISHNAMURTI: L'éc é un problema sobour odo complexo e difacd, que requer nanta penetração, e por i a espero que prestes atenção não apenas verbalmente, mas escatar do de fato e percebondo a verdade no rie mo cartida.

Or, salanos que exi te a mente consciente e a mente incensciente, mas a maieria de nos forcienaaperas no rivel estaciente, na cama la superfacil da mento e tida a nessa vila, na pratica se limita a isso. Vivenos na chemada niente conscicte e nurva di mos atenção à mente meor-cuerte, mais profunda, da quel ros vem ocas or dimente uma nunagem, un a si er stao; mas e la sure tao i do é a endata, on e adultura la, carrad vida de acurdo com a « no as extrancias do nemento. Mas o interregente per cuta: "Ves voi dirici principalmente à mente con uente, e la la 150?" Negamoro que se entierle par nante con ciente. A mente consciente e diference da mence inconscients? Separanes o con ciente do meonscielde; e is o le ju tifica." Isso e verda leiro? Existe uma tal divisão entre o conseiente e o inconsciente? Existe uma harreira precisa, uma linha de demorcição, ende o consciente terminae o inconselente começa? Sabemos que a camada superficial — a mente consciente — é ativa: mas é èste o unico instrumente que está ativo durante todo o d.a? Ora, se cu e fivesse me dirigindo só à cama ta superficial da mente, ertão, per cirto, o que estou dizendo não term valor, não tema semificação alguma. El entretante, a materia de nés está apezada ao que foi recito pela mente consciente, a qual acha conveniente ajultar-se a cortis fatos chytos; mas o inconsciente pode revoltar-se, cemo

mioles vezes acorte e, e por 1-o la conflita entre o chamado consecute e o ancenseiente

Nossa problèma, portanto, é éster Existe, de fato, um estado umeo e rão dois estados, como seto no consciente e o na it se me, so ha um "estado de ser", que é a conse encia, embora gostemos de divident consciente e i consciente. Mas a corsci nela e sempre do passado, nunca do presente; só temos consciencia das corlas já passadas. Tendes consumia de monur un podec dejeis de fato pas ado — não é verdace? — e o coraj reendeis um minute apos. Nices estamos conscientes de ngon (de ival de volor de colações e as volas merts, e velets que a cen la rela fina ora sempre ertre o pass lice folder er loopres nte mera progen do procupação futino. A conciencia, partanto, e um novimento do pacado para o fetriro Tende a l'en ade de acemparlair o que estou ca endo. A insteria e un pouco abstrata e e dificil dar exemples, similes, e pensar por similes não é, absolutamente, pensar, porque os similes são sempre Emitados. Precisamos pensar abstratamente ou negativamente, que constitui a mais elevada forma de pensar,

Se observardos a vessa própria mente em função, vereis que o mov mento para o passado e para o futuro é um processo no qual o presente não existe. Ora é o passado um mejo de fuga do presente, que pode ser desagradável, era é o futuro, uma esperança que nos leva para longe do presente. A mente, pus, vive ocupada com o passado ou com o futuro e sacede ce si o presente. Isto é, a mente esta condicionada como hin in eta, brahmane ou não-brahmane, cristá budosta, etc, e essa mente condicionada se projeta no futuro; por esta razão nunca é capaz de olhar direta

e imparcialmente um fato qualquer. Ela ou cordena e rejeita o fato, ou o aceita e com ele se identifica. Em tais condições, como é natural, a mente é incapaz de perceber quelquer fato como um fato. Tal é o nosso estado de consciência, que é condicionado pelo passado, e o nosso persamento é a reação condicionada, ao desafio de um f. to; e quanto mais reagimos de acórdo com o condicionariento da crença, do pas ado, tanto mais consolidamos o passado Essa consolidação do passado é, sem duvida, a continuadade dele próprio, com o nome de futuro. Tal é, pois, o esta lo da nossa mente, da nossa consciencia – um pêndulo que oscila entre o passado e o futuro. Ta, é a nossa consciencia, que é constituida não apenas das camadas superficiais da mente, mas também das camadas mais profundas. Essa consciência, por certe, não pede funcionar num nivel diferenta, porquanto só conhece aquéles dois movimentos os cilatórios.

Ora, se observardos com mirta atenção, porcebereis que hão ha um movimento ininterraj to, mas que existe um intervalo entre dels pensamentos; ainda que seja por uma fração infinitesimal de segundo, há um miervalo de importância, no vaivêm do pêndu'o. Percebemos, pias, o fato de que o nosso pensar é condicionado pelo passado, o qual se projeta para o futuro; e no momento em que admitimos o passado, temos também de admitir o futuro; porque não há dois estados tais como o passado e o futuro, m. s só um estado que inclui todo o passauo — o consciente e o inconsciente, o coletivo e o individual. O passado celetivo e o individual, reagindo ao presente, produzem certas reações que criam a conseléncia individual; a conseléncia, portanto, é produto do passado, e nêle está tóda a base de nossa existência. E no memento em que temes

of the test declared ment of the person of the test of

Distriction the fermion of poor and a contraction of the contraction o proper New 1 Property Property 122 Care chiefers, american to the restriction re their man begatte to the less than the first de cres de la transfera de la section, della In I see that I to the telephone that the telephone is the telephone in telephone get the beautiful to the term of the term of the cert it, provides on the children pert H the state of the s n tel na alpale . rlate en en 'v .. i. .'s ser meras a 'experiment r', a mile ar, a ' The Section is the section of the se der marie, the terms to the terms It were to be a special case south a car and a case and a case of the case of and the trace to be to the little creation of the letter gard to as to marginal till the till about the gard of the cet, p. 11 Pera selection of the selection to a reducted of the operation of the second of the I ce has a fair lar para the act to have the Or order, production of the self-Transfer to the territory of the second section in the s I to the contract of the management as I got the property of the property of the same of t de contrateres of the box box box box box

1 . 1 hand, apreced. Quality , see

product the transfer to be on

And the second s

A continue of the state of the land of the land constitution of the contraction of the at I was a result of the fact of the first of errice to be the first to the part to to the term to the term of the e spect to the experience of the spect ettere i les ettet, jarjuri ette at last the state of the state the first the first transfer to the "first " Per elle continuit de la lande etc. . elle e real entrum of the fail of extending the pass paralle peaks as to rive a mente process spirite, the design Diseason by a require that the first the area are the first confidence nrat pt p to transfer of the sector ter regardence de la companya della companya della companya de la companya della fair a sign of the content of the contract of the certon, in a vertical element the contrate, better a secretic, en page orbeid a vereil cose la los diners ed so e ordinational extendition of the following conru r - caratta trum Na extension recharge exits a feet a property of a feet of the period a portion of the second of the second of the second of recorden norma tanto le come pre come methe contact to service as about all express and a service

A made per core it to express or quae or pressor to express the express that te a reader a per chose or a presserior of the exrought of the or pressor of the express transfer perceber on tervelo entre pen amentos. Es amtervalo e espontarco, cao é produzido per nerhuma zgab cate al, per neith in des jo, per henham, compul ac "Lyperimental", justo e migo, para ver a vessa mente en fancieran esto, a medada que, aos peucos, von entran 5 na materia. Não vos inguieters não ves estou hiphetizavilo (rises). Não tenho irtere se algum em ves hija tizar en influenciar, perque se ficais hiprotizado ou influenciado, consciente ou inconscientemente vos visitiznareis meu segui ler; e tornando ves seguidor, asstruis a vós me mo e a mini e, per consect ate this existe amor entre u.s. Quando Lá arror, mão ha lipnose, não há segnd riem metrid riem benim nem midher, so hi, a charna do amer - Diès e amor que estabelece a comunhão entre nós.

En Lora ser dificil, perante culatorio tão numeroso, demonstrar e mo a mente furciona no realid. le, ven tentar faze-b, e podeis "experimentar", e ver per vos mesmos. Sabemos que o pensar é uma reação do "fun lo de con licionamento" (lackgrowd). Pensas como induista, como passi, como ballsta, oa sabe Deus como que mais, não aperas no vo so persar consciente, mas tembem no pensar me "sciente". Ves sers o "l'imdo", não seis sejarado, pois mão ha persante seperado do fundo; e a Leagao desse findo é o que chamais persar. Esse fund, quer culto, quer meu'to, matruibo ou ignorante, esta sempre correspordendo a algum de afio, a algum estimule, e e sa reação cria não apenas o chant do presente mus também o futuro. Tal e o nosso processo de pensar.

Agora, se el crvardes com muito ciddado vercis que, embora a reação, a movimento do pen imento, pareça tão célere, existem vãos, existem intervalos er re os pensamentos. Entre deis pensamentos há um período de silêncio não relacionado com o "processo" do pensamento. Se observardes, vereis que êsse período de silêncio, êsse intervalo, não é de tempo; e o descobrimento dêsse intervalo, o completo "experimentar" do mesmo, vos liberta do condicionamento. Assim, a compreensão do processo do pensar é meditação — do que trataremos noutra ocasião. Agora estamos não apenas examinando a estrutura e o processo do pensamento, que é o fundo de memória, de experiência, de connecimento, mas também tentando descobrir se a mente pode libertar-se dêsse "fundo". É só quando a mente não está dando continuidade ao pensamento, só quando trangüila, com uma tranquilidade não provocada, isto é, sem nenhuma ação causal — é só então que estamos livres do fundo. Espero ter explicado suficientemente a questão.

PERGUNTA: Por que o espirito humano se apega tão tenazmente à idéia de Deus, por várias maneiras diferentes? Podeis negar que a crença em Deus não trouxe consôlo e uma razão de ser a inúmeras criaturas que se achavam sós e desoladas? Por que quereis roubar ao homem êsse consólo, pregando uma nova espécie de milismo?

KRISHNAMURTI. Senhores, esta questão é tão importante como a precedente, porque todos os problemas humanos vitais são importantes. Logo, tende a bondade de não resistir ao que digo, mas procurai compreendê-lo, para vêrdes.

A crença é a negação da verdade, a crença é um obstáctilo à verdade; crer em Deus não é achar a Deus. Nem o crente nem o descrente encontrarão a Deus; porque a realidade é o desconhecido, c a vos-

territies and errore to the conference rate passes as , Pogrojeção e, pertado, não é r al. Se me perm t e sigemb, mão realtita, examinam s a que tão pentes. Ser que en les e ser que 1 -> mato pouco Patron em vissa vila. Ha muit se je creem, há puller our treem on Deas cet prime cardo the Arced the permission Creensperpermared, and for each exemple of and bear a vide, a publishers. Man, err verdude, a to refer tell for to put a sight access proper serel seexplace or as on tas, or les in Destrict deasis dustes assertes O ndo também cre em Dels; expl. a ma el labelite, grown in dipherry, departments on truly up templace set run f. astropa di a core a a cri Di as? 1. o h num cae larga uma bonda at roca de que Deles o competible, no sea aven the est. Não rines, surforce A visa vez châ também cherana o O I ram que plateja o a la moleri va tarred in vocaba Ders, a hereem que certal pera base pera, seas fall, a seu vi inho, tanbem e le cauta le minise, a, ella e partias racs e my ci o a me de Deix

To leaves crede a de monerras exterer tes, mas vos a crença rão tem realidade al numa. A realidade e o que se se so que famis, o que per aos, e a vos a cretea em Devas e mera fuza da vosa a vide monetora, est pada e cruel. Alem de so, a crença navaranvelmente so para a as pesso so haco parsi, o handante, o habitat, o critálo, o com místa, o socialida, o capitalida, etc. A crença, a alexa separam, nomea usera os lementas. A e crea pade remai um determinado monero do persoas nam grupo, mas e te grupo esta epesto a outro grupo. Assum, as i leias e as erenças mada são unidade, leias, que o currante, se separativas, destrutivas. A vera separativas, destrutivas. A vera creiça em Deias e ta, com efecto, separati

desgraças pelo mindo; ainda que vos tenha proporcionado algum consolo mementanco, cia, na realidado, vos tem proporcionado mais infelicadade e destrução, sob a forma do guerras, teme, divisões de classe, e a atividade do umana de determinados individuos. A vossa crença portanto não tem validade, em absoluto. Se de fato eré seis em Deus, se fosse isso uma "experiencia" real para vos, não estarieis destrumdo seres humanos. Não estou fazendo refórica; tendo a bondade de olhar os fatos.

Vós não credes realmente em Deus, porque se crêsseis não sericis ricos, não tericis templos, não tericis pobres, não sericis um filântropo, com um titulo pomposo, depois de explorar os vossos semelhantes. Vossa crença em Deus, portanto, é sem valor; e ainda que vos dê algum con élo temporário, ainda que vos compense e vos esconda da vossa aflição, vos proporcione um respeitável meio de fuga, reconhecido pela humanidade como santificante, ela não tem validade, não tem significação é a vossa vida, a maneira como viveis, a maneira como tratais o vosso criado, a maneira como olhais para entro ser humano.

Assim, o que prego não é negação. O que digo é que semeais o sofrimento, apegando-vos a ilusões que vos ajudam a eximir-vos de olhar as coisas como elas são. Olhar um fato de frente é ficar livre do fato, e a crença é um obstaculo ao percebimento do que c. Afinal de contas, vossa crença é resultado do vosso condicionamento. Podeis ser condicionado para crer em Deus, e outro homem pode ser condicionado para não crer, para negar a existência de Deus. Portanto, a crença impede o conhecimento real do que é; e perceber a verdade dêste fato e estar

Lyredy comment of an approximation of the results of the second of the s

A requestion le que e D . " D 3 the apply a plate the car to Para continue a particle of the trace of the total, a rente d'ye e tar layre de tempe, o ue The transfer of the detailed the person of the de four es a contrata de la Querra de car Discourse ved de" Nobel as redrotte book are pertoricable trail - So off plantes. expense the and the other properties the expense remaining the telester of the contract of the percare has a Dark transport to the first transport to the first destroy of the feet of the company entering the contact to a transfer to the contract of the proer ler o , re le tot te la loco les per per perto process "various" and a collection concept i citara incluit la peralica programmed and the second to the first and a district and a second and to execute enough the market for a cellara ceno and vial Asim, a note precise ar ly, a noticed action, or the significants a rate are not be time de etar complétarante salar mas, mo sin de A rather car a charge experience in the draft correcele e, a local de ana determande ay o, exerce a d. iplication committees statement A mente que e forçada e o trelada, milla e pesta i um mobile ea string has a utility to the relation. Peders to the seguar, per um periodo de tembo, i re r a meble a faur suports incide some or a trisics of mercle name ton in richtrationale. A tranquil la le sovem qualo empresa em a todo o preceso do persaretail representation of the character o practice e o 1.m do place o do platamento e o Cipaço di sileter. So qual la pente e la compl to the salene the so no need senerf call.

regions to the first and the first poster at margines. The estimate and a e a man a a se se sa con con promise promise as a se se extens. Of calleria laster and project same "responsible to the first terminal and the second ser to persone the site of the final end of the series learent true to the reserve sil to the first state that the constant property de la reconstante de la la companya de la companya del companya del companya de la companya de l to a retire many that the same of the period range to the second of the second sec orte, eta on mexanero por las ralicio the section of the contract of The results of the state of the nation to the first of the second of the sec ertar processorated and encorporate A the contract of the state of and the state of t Let, statistic et et l'interes grant to the state of the state the second section of the second section is a second second do e la cita de la completa del completa de la completa del completa de la completa del la completa de la completa del la completa de la comp deer of morale is Destroyers the threety The a view Indiana to the first of the first the state of the s daretaries to o tale competence of a conversable of the etalist state and territorial Single Single in he rectional, particularly a rest י בי יין יוו נונית ווי יווין ויין יין או דו מונין ויין אווין און אווין און אווין אווין אווין אווין אווין אווין electron was transmission of the entropy of the ent and the state of t

26 de fevereiro de 1950.

IV

CONFERENCIA REALIZADA EM BOMBAIM

n en sique compreen lamos o problema do esfor ço, no seu todo, a que tão da ação não sera perfe tamer to empreen! la Amaior a d'ins vive erracalada nama same de e forço, litardo pir alear car algum is alterto, laterdo pelo bem geral, pelo progres o gord, cupara valda em propria. O e forgo, em u tinte anal se, e um pro esto de anbição, que pede la coletiva en milividad; é a ambição que impulibra, a natoria de nos, a atividade pilhea est as obras sociais e religiosas. Para a maleria de 1618, a ambigao censtitul a r. 740 de ser, o sentido do nosso viver; e quan lo são contrariedos es seus intentos, ha fristração, ha sifilmento, que levam a una serie de fagas. Seri davida, em idilma análise, o esfliço tradiz não apenas a ambição de vantagens pessoais, mas também a de promover a ordem ocal e pastica; e se não legramos bons residudos nas collas munheras, veltamos a nelsa ambigao para as cossas charadas espirituais. Se não nie torno alguem ne te mando, de ejo ternar-me alguera no cutro mundo, e is o cor illerado espiritotal, nors veloco, mas a amicativo; mas a atriação, em qualquer sentido, seja qual for o nome que the dermos, e sempre an bição. A aquisição de capasidad para fazer o bem, de capacid ale para falar, certiver, pelear claranante, cufim o desejo de poder, sob qualquer forma, my lica andação, rão é verdade? El a l'usca de poder dá lugar para a criacan a report a training the analysis of the control of the control

Ora sergree, state tho per about rathin reall le ma passexistir compriante So veni a compression contractor ignored to the compression, tologic, or en dilatapera er eu que ser, para propeda e más popacer. Com efecto, so o imitall for elementarian alstancesa, e o reports the despite tassacreted accretions d'horna de paleire e per certe en aritader, um cepth. Lende acres to co pura a a tarse so parance as easited a serious. Princes gatal, por mass occionante, en esper mass la capite recele ala dodo e cigo qui e pi un inatação e mas nac e ce malo nerl m, cha ao l'orque a musin the masse, to endreduce a most question pentiipi to da cração i, ter beo perd do, cul nes málias ca tienna, que significa torrar o a leigo cida ves mas perfero, caca vez mais eficar. Assim desenvelver es cula ves timo a capacide des tection, sem termes a clama, e a la ca ca construa la açab. sem se postir a chana, é a maliças an estriciad A narrow exquer to prosenters who have any pola cual experim os se ciere im a revolução, e faine em verdade empetado i a nama eção lesa da em locela qua, e mera ma ação e pertanto sem valadase. Não has divide distance or no a petitoria - secolorico, relation, individual, coletavo, ou e que qui erces so podera ser recivilo (in alo e piprecracimis

teliogram is teleone was no die Terço, e n telligere and control of the experience

A ri er a rie mo con preendernes tella o HERALL DOCAL HINGOLDSOC LOCALITY OF THE COLUMN te l'esta les déle. - da basca de jeder, ef.c.en..a, tet, to -- the pole later agriculture e so o beneel concer pole resolver of test problems, e mas equile que se limita a cepar um patrão, per m. is efacet per ma carrigo its sign 1 has de un padras pas é biras du cração, e libera de talian him calle adapter dera revention Enquarte ras commendants on proceedings, que a pie e posta, amite de en eje, año reile haver or one of a horazon crued per feliz, so a Lenem telete vata o, colenem fel, o lenem version, de falle, etc. installer all certal certainer, que fará vir a revolução.

Ha varies perguitas. Para a na ma de n s es prillem, s da vida não são rindo series, e de ejane s leões prentes. Nas de e anos penetrar o prellema, rab desejeros per sar refe a fundo, de made camplet, e compreen ler to be o sea significali, quiemos cienad, riqual é n scição, e quanto mais satisfat his cita for, tanto mais depressa a acestem's. Quando nos fa em pen ar iconpreliena, quanto sin a obrables a expris o, hes a merte se revelta, per pe náce ten seladofasdespendent, or problem. Se, astratermed of tas one to a facardos a epera do uma selucio pronta, da minha parte, sinto da er que fa arcis desaparticle, in a say taren that the first and questio, pet sur nela de maneira la va, e n'in de accrdo com palrões antares, ceta, talver tellence a pessed didade de recliver es mates problemas que n a affigem e que peralmente tunto relutamos em che arar. Temos de ella les, acto e, necessitarios da

capacidade de encarar o fato; e não podemos encarar o fato, qualquer que éle seja, enquanto estivermos munidos de explicações, enquanto as nossas mentes estiverem cheias de palavras. São as palavras, as explicações, as lembranças, que obscurecem a compreensão do fato. O fato é sempre novo, porque o fato é um estímulo, um desaflo; mas o fato deixa de ser um estímulo, se o considerarmos apenas como velho e o pomos de lado. Assim, ao considerarmos estas questões, espero que vós e eu pensemos juntos em cada problema, a fundo. Não vou apresentar-vos soluções: vamos pensar profundamente em cada problema, juntos, para descobrirmos a verdade nele encerrada.

PERGUNTA: Vossa pregação parece ter muita afinidade com as doutrinas dos Upanishads; por que razão, então, ficais tão perturbado se alguém faz citações de livros sagrados? Quereis dar a entender que estais expondo algo que ninguém acida dese? A citação de palacras de outra pessoa estorva a peculiar técnica hipuótica que estais empregando?

KRISHNAMURTI: Por que fazeis citações, e por que fazeis comparações? Costumais dizer. "Citando, posso comparar e compreender"; mas citais porque, na vossa mente, não sois nada mais do que citação (risos). Não riais, senhores, vêde bem a verdade da questão. Um disco de gramofone repete o que outra pessoa disse. Tem isso algo de vital na busca da verdade? Compreendeis citando os Upanishads ou outro livro qualquer?

Nenhum livro é sagrado, asseguro-vos; assimcomo um jornal, são só palavras impressas em papal, não há nada sagrado nem num nem noutro.

Contraction, property of the Physics of the parish, engreeners or a sudient. Craprinted algorithms of the company, or a vema comprehe a grante atorian salanta mattagara o Carre (22) Queta de foliados por esto real and cran, or productive real the contraction of the property of the contraction 'per en 'pueber e' African bereitra pe schijke dise, the pred dis mary per er me de e. no é verde? Per als par en prente de os Complete complete of each fire refer to the sequence of the figure of the second er er a mer to a comment seem at the first termination of the seems of himself to a contract party of the era ver dule programme to meet a track of a sper turber Asi de est se est a l'actività es, or literately, separate to be corrected, print dars presateful offerangets e I or an interest of the above the later to the contract of a break. The contract and a em perfecta manga har en an ara pe oa materization the large by part score in record to some the d v . ret 'ru - coct pilo; e se ven; p u m e New Commandation, to para elettra comment to to after the affiliance of a refer to the coupling to the party sais to comprehenses. Fin vertil conserves, La la profesione es, emportantime diperate de isso que eu reprovo.

So we consider the lands level of the main terms of the main terms

e fib bet had a sector a the podea compension of the comparache? Compressions a vila, le temes a mante clear de ce se et presente per entre masa explicata o verale. Observenta constitution of a test a fact of the tall - than the care for a driver to be etar mon-Santa Cors our at r. product, personitar, a n ite si tina na viavelne re, tampa re eniar open on treattible oscialm. Cate, i social do a mate e ta trançala se da a comprera a do sate, builting the property of contactions or present charle, polared, pensails Postivament, soler oleren, descher, o letral remarked conferra verdely, pet un transo, o seleme a erada, in devente como a meste ficial en ni processors verlate, e faire for entire deserver de catras persons da de saa High am not che Se no. to shiros de capercolored er to the terms of lyres chamaes ich i er eine en for expris des direction version be entress for the line of the december on the force of the property coto an terms disproparation as also resistered in the velories and events? Terms disconver-As a material of a president a paragraphy farcers, we read, perqua resteen inco at father the Carl Tall, else Labor naprocides use mititions of the partie hansendeles Certaprofession, a cura processo except as des here ala moperatificado esta da care vijeric' F's i o ctarari palavia - alleta - Mas perchapts for the state of active to perquesemes arise, nota tem en no. Fazemos no to beria e a beclaman dedera, e com controlled merby queremes transfermar o mundo,

An analysis property to the tent of the te I the control of the control of the after a second control of the second control and the state of t to trade the trade to the trade a literate and a second of the second a transfer to the second second ortal prochabite the property of the con-Property and the second of the second of the second THE RESTRICT OF THE CASE OF THE PARTY OF THE PARTY OF THE PARTY. sure, shirt, the cent percelipte a principle () so eather she she has by that perpolate per I I was the relation of the the-The second of the Paris of the second of the second error to prove the second of the conthe state of the s the state of the s , the second of Note that the second that And Charles the Contract of the Africa Contract of at a transfer of the contract I the total of the second

mais cm m la, f.car livre deas Obervilas vers problemas, ve le a vereade dos problemas nate prox. mos, e rabidos masses fantes, e compreeder as vesas relações con a societado. I orde certo tão é dito pera ves hijactizar, pelo contrario, tem o fimde ves per em entrets com es fate, de vis far e concept of the Orather defect of the defate, decopres in hydree et rate e accerent espris, o cirema, o livios a vallo ocores, os temples, a replitição de palavras e de relas. O fato não con titul coi a altamente extracrumaria, o fato é que e hais expliration, que sons respendently or to ha a conficient existing to purely, a is a so repet as vel, e tio um certo desaju le continu s. Tel e o fato que mão quere « ver; le emaisinto mao quas relesver o f.t., seres semple hapithands, rab per mim. ras pelo vo so pre rande ejo que servie previra um, mar ira de ras ser permitado, de segur pelo commit labital, ede eternar reper a l. Seiber. o herrem respettavel o harrena esto rela te o, é o horsem bions, ade par se o portefero esprence a salectrica, a concrete ar same colonierte, da e a take a mir a pertari graque, do comaro a não a conservaria.

As imported december of both, describing, describing of the extension of perturbación, que cria a citil de extensiona y suspictors, ou sois hip of the interpretate poblices o pripilo de opore sormana. Mis, para empretater a verbale, empretapor a ser hyre. A literable neo entropies al case per deriable o elatina los farlas roles analyses, mas man queren a ser lisres no correço, per un fano extre una, revelição interior, um producto rizer a destrito, a telis as los s, eximalo y mismo e estante priparte du niche. Perquento de como extra despertis pera estante.

Inscarres as habituris vias de fuga, soja il atividacontais, acia a ambigao persal, e a mente que e ta entrecas à chividade social e a imbigao está minto mais hiphotizada do que aquela que e tá apera, fechada, per iniciativa prebita, na sta par ti tilar tribitação; mas ima e cutra e tão hiphotzadas, por sua proposa vontade, por seu provio desero. So estarois livie de vesso auto-hiphose ao compressorades e processe total o precesso interrel do vos maste. Por con examble o admonte in ento e o começo de labera de e sem auto ou ecimento e tais perprimento esta esta e de bispos.

TERGUNTA: Est se producto e objecto de de la completa del completa de la completa de la completa del completa de la completa del la completa de la completa

KRISHNAMURTI: Senher, qualib a vida se afigura maito daficil, quando es problemas crescem, co tamam s fuzir pelo canancio do late ecto cu pelo care tho do it stallmo. Conferences a faga intelectual: racionalização, mais e mais planos encema se fectatea e mais fectação, mais e mais reações or mornicas a vida, todas marta sidas e in electuras E ha a faga atraves do misticismo, des livros sagrade da ad ração de uma ideia estabelecada, atera ca a con t turta per uma imagem, um símbolo, uma entidade superior, etc. — e pensamos que esa laga rao e in proda pela mente. Ora torre o intelectual como o mistico são produtos da mente. A um chanome intelectual, e ao outro despectares, porque a modulazera e er prezar o ru teo, afarta-lo com o pe; mas tellos dois fune, num pela ação da mente

O intelectual pode ter a capacidade de falar, de expressar-se com mais clareza, mas também ele se recolhe ras suas idéras e ali vive muito tranquilo. indiferente à socielale, acalentando suas ilusões, nascidas da mente, nestas condições, não vejonerlauma diferenca critre es dois. Tanto um como o outro citão servindo Iludes da merte le rem o letrado nem o iletrado, nem o místico o dodi, que fore que se retrai do mando, nem o correstato nei hi middles pod i der nise a selução i Somos nos, vôs e cu, a gente comun, que temas de resolvar êste problema, seri sermos inte extuais nem místicos, sem escaparmes pela racionalização nem por meio de termes vagos e de lapnose por palavras e métodos que são autoprojeções nossas. O que sois o mundo é, e se não compreendeis a vos mesmos, o que criardes aumentará sempre a confusão e o sofruncuto; mas a comprecusão de vos niesmo não é um processo pelo qual tereis de passar la fim de agir. Nas significaque prime ran e re deveis comprecider a vos me, moe depoi agur, pelo confrante, a compreensão de vos me mo esta ja tamerte na ação das relações. Ação e relação na qual compreenders a vos mesmo, na qual vos vades charamente; mas se esperais pela perfeição ou pela compreensão de vós mesmo, ersa esperaequivale a morrer. Os mais de nos estivemos ativos, e essa atividade deixou-nos vazios, estéreis; e, sendomordulos, detemo-nos e intercompemos a ação, dizendo: "Não quero agir enquanto não compreender". Esperar, para compreender, é um processo de morte; mas se compreenders interraniente o problema da ação, do viver minuto por minuto, o que não exige espera, então a compreersão e tá naquilo que fazeis, está na propria ação, e não separada do viver. Viver é ação, vaver e relação, e porque não compreendemos as relações, porque evitamos as rel cos, fram ant tele das priavres: eles pil vras i missionam de trasce qua un electro ma mopre costitua um cáse e a um africato ma misainda.

the recommendate randers and referenced de en all na enter de recal neutron e ce al ri-" E evidente une la nece lade de autoriderecting afoaceming deciny rleeds never-I was the terminal and the state of the stat wall be vit by the state terms in " A committee The court off a criminate of the first and the the term of the state of the state of min related to the company of a title e, retention of the part entiment of all of the company entroper regarded and least between d near in diferent and im. Ninetima- resthe relations are a strain to the violence of the series to valence of trace of contour departments de Indicate a Amis a actordate there in pourso de i-clarento? E compaçala ian de resecuta reade baren abdedranton bet per chara in ac, set a autorili de da listali seja a a storidate da più morrigarizada i Se de aigrama piare ra no tenes mant become is a fearma scheme, lo provel pola ação distence refudire pea relação or pelo exert of the um lemm que conpriende as relação, era y la não esta haseada na viden-Carnio receiva a terdade () h men que receesta de actoribide e estipido, y deno infeliz orno o As. Presire's a auterilade, porcia purcris que sem ela calata perdula, els prepie ter les t discount religious, no electrones, els porque tendes inumerated to a mes, tauto pour less e mo reli-Em rements de enqueco cras o gala e o segue, e uma vez que a produto da verra confusão, o guia há de estar neces ariamente centuso. A autoridade, pot secria neces arias ences aito estiver des criendo centlito, sofrin en ele velencia em vos-

sas relações.

"Qual a ordem secia, que exprimiria es valores que estais acvezando?" Sentor, compreenders quais să les valores que ester advocando? Entarciadvogando alguma con a — pele nemes pera aqueles peucos que me tem ouvido cora intertos sinceros? Não vos estou cara o uma nova celeção de valores para substitur es valores antiges, hai vos esteuoferecendo nenhum substituto; e que cixo e que devers clhar para as collas que tendes has mãos que devois ex minálas, invertigar a sua verdade e os valores que então estabalecerdes trão criar a novaseci dade. Não cabe a um outro qualquer traçar um plano, para o secundes ceramente, s m sa ar folga nen, para que, mas e a vos mesmo que cabe ceresbrir o valor, a veid, de ce cada problema. O que e tou di endo e maito eleio e muito simples, se o qui erdes comprender. A sociedade e vesso priprio produto chi è vosta "prijeção". O problema do mundo e ve lo problema, e para compreenperdes è le problema, tendes de compréen ler a vos mesmo, e so podeis comprendersvos n s relações. e não em fugas. Porque para vos, religião e sal er representam meios de fuga, não têm validade, não tem sign ficação. Não que reis alterar fundamentalmente as vessas relações com os ou res, porque faze-lo significa incomodo, significa perturbação, revolução; per 1000 fical a falando a respeito do intelectual, do mistico, e todos os demals absurdos désse género. Serbor, uma nova sericande, uma nova ordem, não polis ser estabelecida por outras pessoas, ela tem de ser estabelici la por via nasmo. Uma revolução ba cada numa ideia, tão e revolução, absolitamente. A verdadeira revolução vem de dentro, e essa revolução não pode ser realizada pela fuga, só vem quando compreendels as vossas relações, as vossas atividades diárias, vossa maneira de proceder, de pensar, de falar, vossa atitude para com o proximo, para com vossa esposa, vosso marilo, vossos filhos. Se não compreendeis a vós mesmo, podeis fazer o que quiserdes, fugir para o mais longe possivel, mas só produzireis mais sefrimento, mais guerras mais destruição.

PERGUNTA: A prece é a única expressão do coração lavidade, do coração, e o anelo de amidade, do coração. Tidos as escolas de Bhakamarga se lase am na tendên ai instrutva para a devoção. Por que a repudiais, considerar de a coisa da mente?

KRISHNAMURTI: A maioria das pessoas reza—todos vós o faleis—num templo, no seu quarto, ou, «ilenciosamente, no seu coração—Quando rezais? Ora, rezais quando estais em dificuldade, não é assim? Quando estais em face de um problema grave, quando estais atribulado, quando não tendes quem vos ajude em vossa dificuldade, quando sois infelizes, quando estais confusos, perturbados, e desejais socorro—então, orais. A plece é o grito de socorro, de todo ente humano, na aflição—A prece, portanto, em geral, é uma petição, não é verdade? É uma suplica dirigida a uma entidade exterior a vós, separada de vós, para que ela vos ajude,— e desejais estar em umao com essa entidade.

Pois bem, senhores, a maioria de vés ora, de uma ou de outra maneira, por 1880 procurai compreender o que estou dizendo; não lhe oponhais resistência, sem primeiro averiguar bem. Não vos estou mesmerizando, estou procurando comunicar-vos que resistir

a uria corsa nova não é con precude la. Não carais que en estonicación a la la prece, que la cole locció sem valor: porque ped chaver una nencia diferente de consider in executioblems. Se não me companhardes consum certo en au de abricas rece o cue não compreenderess of que de contratamentos. A prece e uma sajlica, am apelo carrado a abo exterior a not. Ex. to alguma co. a extensor a nos? Não citeia os Uparistada en Marx, perque citaco a nas tem velse. Os lipa astads posem afirmar que existe a gunta coisa fora de nío, e o marxi ta dicer ere mica existe, mas todos dor a odem e tar erra a s. Vós tendes de descobrir a verdade a esse respecto, e para a descobirrdes tereis de examinar o "proces" so" de ves mesmes na carção tercis de compre uder jorque orais. Nue estaries por ora considerando se há ama resporta à cração, ou como veri cha respots; tratarence daso mais adiente Quando era a está entindido que o assa outra per sea a uma entidado aperter tana entido e exterior a ves, mas andes de examinantales este pento, pre-Clara s I diamin to verascar per que oraries

Qual é o "proce so" da cração? Em primeiro lunar, evil ntemente, oranos porque estar os confusos. Um homeri felizição era não e verdade? Um homem que sente dele te não rea. É o homem que esta na aflição, o hom rique se defienta com uma dificildade que está em centusão, que soire, — e é se hemem que reza; e sua proce ou é para que se di sipe a sua confusão, ou é uma súplica relativa a alguna oriça necessalude urgente. Assim, o homem que reza esta em confusão, em aflição, em tribulação. É que acentece, quando éle reza? Ja observestes a ves mesmos, quando orass. Vos vos ajocibais ou ves sentais, quieto tomais um, certa postura, não é assim. Ou,

en terro ander, ver a pertere a Perebena que se presa resse "precessi". Terrie a bendade de seguile, pure veide o que es passa. Quanco resals, a vorsa met te esta repetar lo certas palavras certas tra e crietes ou salscritas; e a rep tição a sas tra es forra a mente fraballa, não é verdide? Experiment if o exercis cae serfice, an repatific crtaspalavia critas araces, as camadas superficiais da mentose tori in to ngudas i i que não representauna traiquidale real, poich una terma de hirros. Ora, quando a mente a perfical e regiotada, art.i.e., ment que acortece' s'en, dia duas camac sin i prefunt, sid in eite e vi ta sa et ensegent, to ear mail Tool near mais profundiscount to the production of the section as experarely and the amount of each invitor co posedo fulo escente sempre curatividade. Mas a roca vala di cra no es ativi le es e tidiavas estão apenas a superficie da fiente le es mais donos. não nes presençares com es naveis mas profitas. So a miteresem quando ros vemos partinhados. on, de vez em quanda por notavo de una len brança, de um sento. Mas rão la davida de que as camada e mais profancas da consciencia estão sempre em stividade, rem is a opera, sempre vidantes, e quan lo a n'ente subcatical, de cadamado tão preconsignation the data reades recessible sectribul. co., c form, im tento quiete, or a far rios ficer quicta, cutab, hatura mente, as memorias laterio es el vi, m su « mensagens), e a essas mensagens. chamanas a vez de Doies. Sera deveras a vez de Deus? L'algo exterior a ves? Quando nes vêm es as mensagens, el as devem ser, evidentemente, o resultado da experiencia celetiva e individual, da menoria, racial, cue e um pouco mais vigilante, um percorrais authorite do cue a mente superficial;

mas a resposta procede sempre de vós mesmo e não do exterior. As memórias coletivas, os metintos coletivos, as idiossinerasias e reações coletivas ---tudo isso projeta na mente tranquila a sua sugestão, mas esta provém sempre da catidade limitada, da consciência condicionada, e não de uma esfera exterior. Els como são atendidas as vossas preces. Vóis sois parte do coletivo, e vossas preces são atendidas pelo coletivo que está em vós; e a resposta à oração tem de ser satisfatória para a mente consciente, pois do contrário não a accitarcis. Vós erêdes e orais, porque desejais ser tizados de vossas. dificuldades; e a mancira de sairdes de vossas dificuldades é sempre agradável, pois de algum modo, as vossas preces são sempre atendicas segundo a satisfação que desejais. Assim, as nossas orações que são sáplicas, obtêm uma resposta das profundezas de nés mesmos, e não de fora de nós

A oatra questão é a socunte — Existe alguma conactera de nos memos? Para o averigaanmos requer-s : uma nameira de pensar interrumente diferente que dispensa a prece a meditação, e as citacôes, sendo apenas necessária a comprecusão de todo o processo da con ciencia. A mente pode "projetar" idélas relativas a Deus ou à realidade, mas o que a mente projeta não esta fora do domínio do pensamento; e enquanto estiver ativa, projetando as suas propinas cencepções, não pode a meide, de certo, descobrir se existe algo fora dela propria, Para o descobrir, deve a mente deixar de "projetar", porque tudo quanto pensar apenas exteriorizara o proprio pensamento, consciente o i iccusciente. O que a mente pode "projetar" não e tá fera do seu préprio campo, e para descobrirmos se existe alguma. coisa exterior à mente lesta, como pensamento, deve delxar de existir. Podo movimento, tóda atividade

por parte da mente é sempre "projeção" dela própria, e enquanto existir pensamento nunca poderá ela achar aquilo que está além dela mesma - O que está além da mente só pode ser descoberto quando ela estiver tranquila; e o tranquilizar da mente não é um processo de vontade, de ação determinada A mente posta tranqüila, pela ação da vontade, não é, por certo, uma mente tranquila; o problema, por conseguinte, é como pode o pensamento terminar sem o forçarmos, pela vontade, a terminar; porque, se disciplino a mente para que fique tranquila terei então uma mente morta, uma mente fechada, e não uma mente livre - Só a mente livre ó capaz de dec cobrir o que está além dela propria, e essa liberdade não pode ser imposta à mente. Imposição não é liberdade, cisciplina não e liberdade, conformismo não é liberdade; e quando a mente percebe isso, que conformismo, condicionamento, não é liberdade, então está livre. Perceber o fato é o comêço da liberdade; perceber o falso como falso e o verdaderro como verdadeiro, não num futuro distante, mas de momento em momento; só então temos aquela liberdade, na qual a mente pode ser simples e serena, e essa mente serena pode saber o que existe além dela própria.

PERGUNTA. Accidais a lei da reencarnação e do karma como válida, ou admitis um estado de completo aniquilamento?

KRISHNAMURTI: Como provàvelmente a maioria de vós crê na reencarnação e no karma, peço-vos que não oponhais resistência ao que vou dizer. Pela resistência não há compreensão, pela resistência não há comunhão; para compreendermos uma coisa, precisamos amá la, o que significa que

cevenics est, i em comunhão com ela o não ten é-la Em primeiro ugar, a crerça, de qualquer especie é a negação da verdade - A mente que crê não e toma mente que perseruta, a riente que ere nunca pede achia se em estado de "evperame ração". A crença é apenas um vinculo criado por determina co desejo-O homem que cre ha reencarnação, não pode conh cer a verdade a son ros, alb. prique sua crença e mero e inforto, uma fuga à morte, lo nado da nao--continu date, ésse homem pão pode actur a verdade relativa a ricincarnação, porque o que ele de eja é conforto e tão a verda le P is bem, se tembes verd, deiro interèse pedemos, ves e en avell'enr a questão e o cue importa é a mineira e mo nos aph arcs ao prob'enia. Cemo nos aplicares ao problema da re rearnação? Aplicamo-nes a ele como sentimento de temor, com carasala le la com o de en de continuidade? On desejait contreer o que de Não e ten fugiro a progret. A mente que de ej, corhecer a verdade ceno quer que ela seja, encontago, do certo, nun o indo diferente d que a cue terre a morte e area em la ca de conforto, de e rimundade o por isso esta aporada a remedinação. Essa mente é eleto, não se acha em "estado de descela mento". Assim, a maneira como nos aplicareos ao problema tem importancia; e admito que este a vos aplicanto ao problema de m; nema correta, não com o desejo de confêrto mas, de descobrir a verdade contida nesta questão.

Gra, que se entendo per reencarnação? Que é que se reencarna? Sabois que existe a morte; não importa o que façamos, não podemos evitada. Podemos a dar a morte, mos ela constitui um fato, o qual vamos examinor doqui a pouco. Que é que se remearra? De duas, uma — ou e uma entidade espiritual, ou é uma corsa que representa apenas.

un a acumulação de experiencia, de conhecimentos, de m merra, não so incividua, mas também celetiva, a qual toma forma de novo numa cutra vida. Examinen, is, pois, estas duas consis. Que entendeis per "entionde espiritual"? Existirá em vos un a entida le espiritual, algo que não e da mente, que está alem da sensação, algo que não e do tempo, algoinartal? Du a que sam como o fazem tedas as pessous religiosas. Dizeis que existe uma entidade espiritual que esta fora do tempo, fora da mente fora da morte. Ter la cordade de não resister, vanto pentar lam ne ta questão. Se da e s que ha em vos uma entidade en artada e acaderra davida a profeto de semanento, nas e verca e? Palaranaver a action for his neglection of the contract of the ci." yes a A infectioning fement lea condition nado se o educam concaca a che que nao excese artidade espiritual mas apenas o encentro de varias influencias, secjais, econômicas e anticates assimtambem estras condicionado pela iddia de una catidade esparitual, não é verdace? Amda que vós mesmo tenha's descollerto que existe uma entidade espariual, ela por certo está au da comprecisada co demina do pensamento; e o persamento e resutado do passado, o persamento é produto do passado, o pensamento é acamulação, memeria. Istoe, se poccis pengar nama entidade espiritual, essaentidade, por certo, está amea compreendi la no domimo co pensamento, logo, e produto do pera mento, projeção do pensamento; e, por conseguinte, não e uma entidade espiritual. O que é su activel de ser pensado está sempre compreendide no dominio do pensamento, não pede ser algo situado fera cele

Oral se não exista entidada esparitual, que e então que sa reencarna? E de existe entidade espiritual, pode ela reencarnar se? E el como coisa do

tenijo, uma coisa da memoria, que vem e vai, segundo nossa conveniencia, segundo nosso desejo? Se ela nasce, se e am "processo" no tempo, se pregride, então de certo, não e nechuma entidade espiratual; se não é do tempo, então não pode reincarnar, tomar uma nova vida. Nes as condições, se não existe entidade espiritual, então o "vôs" é apenas um feixe de lemi ranças acumuladas; o "vós" e vessa propriedade vossa esposa, vesso marido, vossos filhos, vosso nome, vossos qualidades. A acumulação das experiências do passado, em conjunção com o presente, constitui o "vés", tanto o consciente como o inconsciente, tanto o celetivo como o ingividual -ësse felxe todo é o "vós", le o feixe pergunta - "Reincarnar-me-ci, terci continuidade? Que acontecerá depois da morte?". Se existe uma entidade espiritual, ela está fora do pensamento, não pode ser coll'ida na rede da mente; e para descobrir essa entidade, à se estado e pirituril, a mente deve estar cuteta, não pode e tar azitada pelo funcionamento do per amento. Ora, perguatais se o "vós" tem continuidade o "ves", que e o nome, a propriedade, os moveis, as lembranças, as iclossincrasias, as expendirelas, os conhecimentos acumulados. Tem-. so centinuidad? Isto é, o pensamento condiciomuo tem continuidade? O pensamento, é claro, tem continui lade; para o perceberdes não precisais invertigar muito. Tendes continuidade em vessos filhos em vossa propriedade, em vosso nome; isso sem davida continúa, de uma maneira en de outra. Mas essa continuida le não vos satistaz, não e vercade" Desegais continuar como entidade espiritant, e não apenas como pensamento, como um feixe de reações --- isso rao tem graça. Mas, sois alguma coisa mais do que isso? Sois algo mais do que vossa religião, vessas erenças, vessas divisões de casta,

The second comparison of the contract of the second contract of the contract of th

Arra, crrice eta cristalida e o pro-Firm, d., morte Que e a rest " A reste e e o find rate enjoy". I per que to en total racce da none " Per the trace and the contract fide evene periode and controller, as nerror-Tables, the east of the array of the colores for a cution le b", e e por esso que acreditaros na valaare a neity, mas rida ha que o pissa grissiar, portiso, cultures sociedade de celestrales, nese, un livro non uma ciéncia, poderá y, niais si til f. zer-vos A monte e sena re o de conheci los peders ter telas as mer magers a respecto della, mas o confectedo femo o descubecció, e simpre o temera. Assimilari des problem as que o la questão envolve e o secuente. A centratifice e criscora? Aquilo que e continto pode desellar alguma co a fora de si ma a o" Serl r pode un a con a que tem commandade de col rir alco cue esteja situado fora da sua esfera". Este e o problema, e i m problem, que não godais de encarar (c per 1550 que terreu a rierte () que continua same a pods ser criad r. Dis no finder que se encerra o noc. So quando e connecho de xa de existir, ha criação ha o noso o la conhe C. lo, in s. cr., mado e tivermos apegades co de la jo de certina fa le juvé peu amento identificado como

"pu", esse pensamento confinuará, e tulb o que e ntimua tem em si a semente da merte e da deterioracão, e não é criador. Só e que termina rede ver o que é novo, fresco, o todo o de conhecido. Senhor, isto é simples e muito claro. Enquerto persistir les no labor de um ceternarrado pen antento, não podeis naturalmente conhecer nenhuma con a rova, podeis? É so l'pos de la gardes tedas esas cel as, completamente, que vem o novo. Mas não ou a s largar o ve ho, porque terreis o novo; por que terreis a morte e que tendes tantos meios de fogra. Escrevem se mais livros sóbre a merte do que sobre a vida, porque degais evitar a vala. Viver é para vés uma Ca finuidade, mas o que confinua se estibla, não temvida; tem sempre medo de encarar o fim — e é por Isso que desejuis a imertal dade. Tendes a volta imorta icade no vos o rome, na vossa propriedade, nos vossos maveis, no vos, o filho, nas vessas roupas, na vessa cara; tido esse a volta imortal dade -ves a tendes, mas de em singo mais. Quereis imor-I lidade do "ettro lado" - « e esta tambem a tenges, atraves de vos o persananto identificada cemo "vos", na continuação; e o "vos" persistira enquanto se proceupar com idéas e coisas: casa, rougas, móveis, crenças, etc. Mas, não vos caberia averignar se aq nlo que continua pode em algum tempo conhecer o atemporal? O que continua implica um processo de tempo — o passado, gerando, em conjunção com o presente, o amanhã, o futuro, que, por sua vez, gera outro futuro; e existe, assim, a continuidade. Mas pode essa consinuidade fazer surgir, descobrir o desconhecido, o incognoscivel, o eterno? E se não pode, que vantagem há em fazer continuar ésse pen-Samento que se identifica como "ca"? O "eu", que é persamento identificado, estará sempre em estado do conflito, de constante sofrimento, de preocupação

perpétua com problemas, etc.; e tal é a condição da continuidade. Só quando a mente tindar, quando não estiver identificada como "eu", conhecereis o que está além do tempo; mas o mero especular sôbre o que está além é desperdício de energia, é a ação do neolente. Assim, aquilo que tem continuidade nunca pode conhecer o real, mas o que finda conhecerá o real. Só a morte pode mostrar o caminho para a realidade — não a morte da velhice, nem a morte da doença, mas a morte de cada dia, o morrermos a cada minuto, para vermos o novo.

Mesta questão está também implicado o problema do *kum a.* Não preferirícis que cu tratasse déle noutra ocasião? Ja são sete e meia. Ou quereis

que o faça agora?

Mandescacao do Anldório. Sim senhor.

KRISHNAMURTI: Compreendestes o que eu disse acèrca da reencarnação? Compreendestes, sephores? Por que êste estranho silêncio? (Interrupção). — Não estamos aqui em discussão, senhor. Discuttremos na próxima terça-feira, sôbre a questão do tempo, e na quinta-feira à noite trataremos da meditação. Mas, se pensardes deveras no que acabade ser dito, percebereis a extraordinária profundeza do findar, do morrer. A mente que é capaz de morrer a cada minuto, conhecerá o eterno; mas a mente que tem continuidade nunca pode conhecer aquilo que a transcende. Senhor, não estou expressando algo para ser citado ou discutido; tendes de vivê-lo, e só então conhecereis a sua beleza, conhecereis a profundeza e a significação do morrer a cada minuto. Morrer significa apenas o findar do passado, que é memoria --- não a memória que consiste em recordar e reconhecer fatos; refiro-me ao findar da

acumulação psicológica que constitu o "cu" con "meu". L'nesse findar do pensamento identificado encontra-se o novo.

Desejais agora que en respenda à pergunta relativa no k teres. Tende a bon lace de considerar estaquestão com liberdade, e não com resistencia, com superstição, com vo sas crenças. Evidentemente, existe causa e efecte. A mente co re ultado de uma causa vos ois o produto de ontem, e de mirtos, muitos mulhares de dias passalos; causa e efcito são um fato obvio. A planta contem em si, ao mesmo tempo, a causa e o ciedo. É especializada, uma determinada semente não pode to nar-se algo diferente. A semente do trigo é especializada, mas nós, os entes hamanos, somos diferentes, não e verdade? O que se especializa pode ser de truido, cualquer ecisa que se e pecializa tem de perceer, la nógica e psicologicamente; mas, quanto a nos, o caso e difererte, rão é verdade? Vemo cue a causa se torna efeito e o que foi efeito se forma uma nova causa, e is o é miato sin ples. Hoje e o resultado de ontem, e amanhă será o resultado de hoje; ontem foi a causa de hoje, e hoje é a causa de amanha. O que foi efeito se torna causa, e temos, assim, um processo mímito. Não ha causa separada do efeito, não ha divisão entre causa e efeito, perque a causa e o efeito se entrelaçam; le logo que perecba o processo da causa. e efe to, como éle realmente opera, pode o un hviduo ficar Lyre d.le - Enquanto nos preocuparmos so coma conciliação dos efeitos, a causa se assimila com padroes e éstes se tornam então o motivo determinante da ação; mas existirá, em algum momento, uma linha de demarcação, onde a causa termina e o efeito começa? Não existe, por certa, porque causa e efegto estao em movimento constante. Na realidade, não há cau, a e efeito, mas apenas um movimento do "que

foi", atraves do presente, para o futuro; el para a mente que está cativa nêsse processo no qual "o que for" faz de presente ama passagem para "o que será", só há resultados. Isto é, à mente em tais condições só interessa resultados, só interessa a conciliação dos efeitos, e, por conseguinte, para essa mente não há fuga possível, das suas próprias "projeções". Assim, enquanto o pensamento está preso no processo da causa e efeito, a mente só é capaz de operar dentro da sua própria clausura e, portanto, não há liberdade. Só há liberdade quando percebemos que o processo da causa e efeito não é estacionário, estático, mas está sempre em movimento; uma vezcompreendido, ésse movimento cessa --- e dá-se,

então, a pessibilidade de passarmos além.

Assim sendo, enquanto a mente funcionar apenas em reação a estímulos do passado, tudo quanto ela faça so irá aumentar o seu infortúnio; mas, logo que perceba e compreenda o fato representado por todo êsse processo de causa e efeito, essa mesma compreensão do fato a libertará déle. Só assim é a mente capaz de conhecer o que não é resultado nem causa. A verdade não é um resultado, a verdade não é uma causa; é algo sem causa. Tudo o que tem causa é prodato da mente, tudo o que tem efeito é produto da mente; e para se conhecer o incausado, o cterno, o que está fora do tempo, cumpre que a mente, que é efeito do tempo, deixe de operar. O pensamento, que é efeito e causa, deve deixar de funcionar, pois só então é possível conhecer aquilo que está além do tempo.

5 de março de 1950.

\mathbf{V}

CONFERENCIA RUALIZADA EM BOMBAIM

Esta é a última conferencia realizada aqui. Creio que havera uma conferencia na terca-feira, dia 14, em Dadar, es neve hora: provavelmente já estais informados a respeito.

Pen o que e importante compreender o significado das palavras, não apenas superficialmente, de acordo com o dicionário, mas também percebendo a sua significação além do nível verbal; porque somos hipnotizados por palavras e pensamos que, entendendo uma palavra, compreendemos todo o seu conteúdo. A palayra só se torna significativa quando ultrapassamos o seu nível superficial, a acepção ordinária ou comum, e lhe penetramos o significado mais profundo. Temos sido hipnotizados por palavras tais como "Deas", "amor", "vida simples", e, sobretudo nos tempos modernos, em que há tanta confusão, em que há tantos guias, tantos livros, teomas e opinious, tendemos a ser fàcilmente hipnotizados pela palavra "atividade" on "ação". Julgo, portanto, que seria vantajoso entrarmos no problema examinando primeiramente o que entendemos por ação, em vez de nos deixai mos meramente hipnotizar por essa palavra. Julgamo-nos muito vivos e muito ativos quando e tamos em constante agitação, em constante movimento, sempre fazendo alguma coise, seja no clube, na política, na família, ou em qualquer outro setor. Pensamos que atividade é

vida; mas será vida, realmente? Viver nas reações mecânicas da existência cotidiana -- isso é vida? Uma vez que a mera atividade nos toma a major parte das energias, é importante que compreendamos as palavras "ação" e "atividade", em vez de nos deixarmos mesmerizar per clas? A ação, sem dúvida, é necessária, ação e vida — mas em que nível? Agimos de acôrdo com a opinião, de acôrdo com a memória e a tradição, e somos toda uma série de reações condicionadas. Nossa ação e nossa moral baseiam-se no "que fo.", e o nosso pensar — evidentemente base da nossa ação, é quase mecânico; os mais de nós somos como máquinas, nas coisas que fazemos - Manejamos uma máquina de determinada maneira, e ela nos oferece certas reações; de modo idêntico, recebemos certas comunicações através dos sentidos, e reagimos. Assim, o nosso pensar e as nossas atividades são quase mecânicos, e a êsse pensar mecánico, com suas reações e sua atividade, chamamos "viver". Sati fazemo nos com viver nesse nivel, e somos hipnotizados pelos nossos guias, por nos mesmos, pelas nossas influências ambientes, para continuarmos a viver nêsse estado.

Ora, será possível passar além e averiguar o que é ação? Para a maioria de nós ação é mera reação mecânica a um estímulo. Pergunto-vos uma coisa e vós respondeis. Há uma constante invasão de estimulos e uma reação constante, consciente ou inconsciente; e êsse "processo" do nosso "fundo", da tradição do "que foi", reagindo mecânicamente ao desaflo, aos estímulos, constitui tôda a nossa existência, constitui o nosso pensar e a nossa atividade. Religiosamente, ou politicamente, estamos sempre reagindo a um desafío, e a essa reação chamamos atividade. Mas essa reação é ação? Pode ela em algum tempo ser ação? Por certo, ela não é ação,

e aperica rechi; e por all'atra; a arta s'a read a l'injustre o process recanno da n atc? Cabe erres a estrutura da reste contetaria sperte de colorates acmidis, ce extern a roundacid, e e a retirement come Contracta with a recent, easen ratio that reposição Mas cobserque a eçio la cole em recensored in a confusion per combina, policera rabbale free raremy talking, tem clate a or a bare there to in Pherance E (ch) um auf mesel gemes le alei e centige, l'in l'ine the fight the terms of an fur a function e vez profrage sales to make error A liner sa via importe de regues mecanicos a como os deales — eare branes vivr Speciality de la financia en en perin parale en a preliberada coa card of the same region, or only the transfer and a second second visit in fact reals and malabatic

as every upon the englishment of the control of the englishment of the

Person enter the secondary on the child a quality of the following the first own the plant of the first own the plant of the first own the fir

éle que transpatere quer o celo, ienas no mas altonivel, chamande o de et ma, percentrare, ou alma, quer en o josuder des cora , o que espua to poder, a virtude - O "eu" é, apenas, reação e, por conserante, o fingar da reacar e o findar do "eu". Eis porque importa se composerda todo a proceso do "cu", que significa, evidentemente, o processo de pensar. Porque baseado na reação, o nos o pensar é mecânico. O "eu" é mecânico e per conseguinte, so pode reagir mecânicamente; e para se passar além necessita-se autoconhecimento completo. O "cu" é reação, porisso quando houver a compreensão do "en", de cobriremes o que é ação, porque ação é desatio, não é uma reação, a ação parte do centro que cão tem ponto. Ora, nós hal itualmente agamos de um c ntro que fem um ponto, que é o "cu": - meus temores, minhas e peranças, minhas fru trações, minhas ambieces, men condicionan ento sociológico, de ambiente en religio o , é (😕 o centro de onde reagimos ; enquanto és e centro não for perfe tamente compreend let por mais que tentemos resolver os rossos. problemas, éles só ten lerão a multiplicar-se, e haverán air sofrimento, mais luta, mais catástrofes. Eliminur a reação é criar um centro sem ponto; e quando existe ésse centro sem ponto, surge a ação, e a ação é, cla própria, degafio.

A compreensão da mente só é possível nas relações; relações com a propriedade, as pessoas e as idéias. Atualmente essas relações são recções, e um problema criado pela reação não po le ser resolvido por outra reacae; só pode ser resolvido unando compreendido todo o processo da reação, que é o "en" Vereis então que há uma ação oue não é recção oue é o próprio desafio, que é criadora; mas és, e estado não se realiza pelo processo de fechandes os olhos e cairdes em profunda e peculiar meditação, em devancio , e que sei cu? Religião, postanto, é autoconhecimento é o conseço da compreensão da reação; e semautocenhecimento rão existe base para o pensar, só há base para, a reação — O ' processo" da reação não é pensar. O pensar é ação sem centro --- mas, nesse caso, já não é pensar, porque não há mais verbalização, acamulação de memória, de experiência. Só podemos resolver os nossas problemas, quando a éles nos aplicames de maneira nova, quando ha ação criadora, e não pede l'aver ação criadora se ha reação. mecanica. Uma máquina não é citadora por mais maravilho-amente monta la que seja; e ros temos uma mente maravilhosamente mentada, mecanica, criadora de problemes. Para recolver és es problemas, damos-lhes oca ienalmente um choque, e depois choques e mals choques; o metodo de choque não constitui a solação de nenhum problema. A solução dos problemas se verifica quando ha ação que não é reação e isso só é possível quando compreendemos todo o processo da mente nas suas relações da vida diária.

Religião, pois, é compreensão da vida diária, e não uma teoria ou um processo de isolamento. Um homem religioso que recita certas palavras e ao mesmo tempo explora a outros sem misericordia, é obviamente um "escapista"; sua moral, saa respeitabilidade não têm significação. A compreensão do "eu" é o comêço da sabedoria, e sabedorla não é reação. Só quando compreendo todo o processo da reação, que é condicionamento, só então existe um

centro sem ponto, que é a sabedoria

Parece que é fácil fazer perguntas, pois numerosas me foram enviadas. De todas essas perguntas, for feito um resumo das mais típicas. El-las aqui. Nessas condições, se as vossas perguntas específicas não forem respondidas exatamente como as formulastes, estarão sendo respondidas apenas diferentemente, mas os problemas são os mesmos. Respondendo a estas perguntas, tende a bondade de não acompanhar apenas no nível verbal o que se disser, mas procurai "experimentá lo". Façamos juntos a jornada e observemos, por assim dizer, cada flôr, cada pedra, cada animal morto que encontrarmos pelo caminho, tôda a sujidade e tôda a beleza que orlam a estrada. Esta é a única maneira de resolvermos qualquer dos nossos problemas: observando com clareza, com precisão e atenção, tudo o que vemos e sentimos.

PERGUNTA: Querens ter a bondade de explicar o "processo" da vossa mente, quando falais aqui? Se não acumulastes conhecimentos, se não tendes um reservatorio de experimena e de memória, de onde vem a vossa subedoria? Como consequis cultivá-la?

KRISHNAMURTI: Eston hesitante, porque não vi as perguntas antecipadamente. Responderei espontâneamente e, assim sendo, tereis de acompanhar-me de mancira espontânca, abstendo-vos de pensar pelas linnas tradicionais. A questão, pois, é de como a minha mente funciona, e como acumulo sabedoria. "Se não tendes um reservatório de experiência e de memória, de onde vem a vossa sabedo-Como consegue cultivá-la?". — Antes de mais nada, como sabeis que o que estou dizendo é sabedoria? (risos). Não riais, senhores. É fácil rir e passar adiante, sem dar mais atenção à coisa. Como sabeis que o que estou dizendo é a verdade? Qual o critério, qual o padrão que vos serve de medida? Há medida para a sabedoria? Podeis dizer que "isso" é sabedoria e "aquilo" não é? A sensação é sabedoria. ou a reação à sensação é sabedoria? Senhor, não sabeis o que é sabedoria, e, por conseguinte, não podorsa não e algo que se experimente ou se encontre em algum livro. A sabedoria não é coisa que se possa experimentar, que se possa captar, acumular. Pelo contrário, a sabedoria é um "estado de ser" em que não há acumulação de espécie alguma; não se pode acumular sabedoria.

O interrogante deseja saler como a minha mente funciona. Se posso estender me um pouco a esse respecto, eu vo-lo mestrarci. Não ha um centro de onde ela opera, não ha memória de unde ela reage. Há a lembra i ca do caminho que acabo de tomar, do caminho no qual eu vivo, há o reconhecimento de pessoas, de nechentes, mas não ha processo de acumulação, não Lá processo mecânico de gradual acumadação do qual procede a reação. Se en desesnhecesse o uso do ingles ou de outra lingua qual incr, não estaria em condições de falar. A comunicação no nível verbal é necessária, para que possamos entender-nes; mas o que se d.z. como é dito, e de onde é dito, isso é que tem importància. Ora, quando se faz uma pergunta, se a resposta parte de uma mente que acumulou experiências e lembranças, essa respesta é então mera reação e não é, portanto, raciocímo; mas quando não existe acumulação, o que significa que não existe reação, não ha frustração, nem esfórço, nem luta. O "processo" de acumulação, o centro acumulador, assemelha-se a uma arvore de raízes profundas, dentro de um curso dágua, a juntar dejectos em redor de si; e o pensamento, sentado no alto dessa árvore, imagina que está pensando, vivendo. A mente assim só está acumulando; e a mente que acumula, sejam conhecimentos, seja dinheiro ou experiência, não está vivendo, evidentemente. Só quando a mente se move, quando flui, há o viver. O interrogante deseja saber como

se che a a condentre como classe cuativa. Nat se pao dagara e ara, polese ermare sion, or the fact that has a shelpfulle had be altivivel, perque tue e est a que le mesa acemala. No Properties of the contract of the properties e mera informação, mere e al camento, que rão e sabilitia. A crime e que citiva a bocci faz anda part di per ment e o più mento è une mera reação a estimidez. O peramerto, por echsegulide, e. this some a semilar of the facial tial deexperiencia, de corbectrierto e, necesa e non esta e pasamenta não pos encontrar a a coria. So na ce ação do jei ar ha abedera, e a cos que do pen ar so corre so firma a o process de actris lacio o cue signifi a reconscimento do tej" e do trien". Engliste a mente fanciena la elfera de 'cu'' a co 'mea", que capitas reação mão haverá sabedona. Iliginato face e for como o das pala-VI que picini o, nos rao e fou recomb a perpart, de un cestro. Para se e colour a verd de de una esestad de un problem, o proceso co pelo ar, que e mecalico, e que confecci s, tem le peur. S giafica isse por conseguinte, que há nece sidade de completo silencio literier, e so erfão conhecercis a pada ação criadora que não é mecanica, que não e nata reação. O silencio, por , é o começo da sabederia Vede, semiores, i to e ba tante in ples Quarte trides um problèma y su primona rendae pensar a respetto e resistir-lhe, accata-lo cu hyrarves dele por meio de explicación -- rão e assim? Objetivat a vos mesmos, e vereis. Tomai "ualeuez problema que surgir, e vereis que a reacão iriodista. é resistir-licou a esta-lo, en se nanfareis renhama de tas duas colsas, vós o ju tifical ou o afistais com explicações. As im, cuando se faz uma pergunta, vossa nante é logo po ta em movimente, como

the transfer of the expression of the Market of the second re acropillers, ve a regarm data sera o il e, e mas e per ar Quane esta per, anta foi fet nahares for silver; e, estince em al tere, vi la o que en le ha a triulição não pude haver called the Sale the empty that tale, e two peds layer estate nealede of literate, et-Quality become in the sales, demonstra Aran, os acarde experción habo polosor con icinada lemm apples, neso let made eta live do promote at a ferral process de al oriente co, etchice operate a Cities of by a from the process of the second of the me a material of the que a constitue table. "cene". Og i meta "cere" angle cultice não the add the least did type of annular silve a A read of the man and the telephone and an allow the ção, que e o proces o do por ara corheceres então aquele silono o de prile brita a ação que rái é riaçar, a pode-se vivir no e silerem a tecas as heras, pers rabe um dom, una capaciande - - nala tem que ver esta e par é, le. So vem c'e a existência quando Chervamas com altegas cala relição, cada penser the classificate, quality tages or class do fat, semicyfang a som resternir, om acutaçan en ju bineaçãn; e ao perceberde o fato e na tola a chreat serio chitarno di l'arritras e cortimes, critão a propria percepção do fato de obre o fato, e a mente fice tranquia. So qua do a mente esta nuito tranto la sem fazer esforço alcum pura e tar trançala, so estão ela é livre. Senher, so a m nte livre e sal ia, e para ser livre, a mente tem de ser silenciosa.

PPRGUNTA: Como puese, enmo naturidos.

ertre a India e o Paquistão? Esta situação está cuando uma mentalidado do vengança e represália em rassa. De nada admintam apolos e argumentos. A mação é creme. Como fazer fronte a um problema como êste?

KRISHNAMURTI: Senher, por que chamamos crime à mação? Segundo vos, so ha duas maneiras de atender a êste problema, a saber: ou tornar-se pacifi ta ou empunhar um fuzil. Essa é a unica maneira como reagis, não é verdade? Essa é a unica mancira que a majoria das pessoas conhece, de re olver um problema desta natureza. Para vés o fuzil e o pacifismo representam os unicos meios de ação, não é verdade? Pensais que respondeis ao desafio, ao exercerdes vingança, um fuzil nas mãos, ou de qualquer outra maneria, le se pensais que a violenera mão constitui solução, vos ternais pacifista. Em outras palavias, decejais que a vossa ação sujaaprovada, e a aprovação vos satisfaz; dizcis: "sou pacifista" or "tenho um fazal", e essa etiqueta que colais em ves me mo vos satisfaz e pensais ter resolvido o problema. Essa é, por certo, a reação geral. não é verdade? É por isso que dizeis que a inação é crime É crime, naturalmente, desses dois pontos O homem que não tem um fuzd nas mãos ou não se declara pacifista é para vos um criminoso, porque pensais, segundo as etimetas consagradas, em conformidade com aque es dois modos de pensar. Visto isso, verifiquemos se a mação é crime -- entendendo-se por inação o não operar segundo aquelas. duas normas ou seus equivalentes. El crime isso? È crime dizer "Não sou pacifista, e não ando armado de fuzil"? Em que caso darieis tal coisa? — Ao perceber que tanto uma como a outra norma não passam de meras reações ao desaflo e que por meio

de reação não se resolve o problema. Por certo, o hemem que empunha um fuzil, assim procede por causa da sua reação, a qual é produto do seu condicionamento como nacionalista, como hindú, como cidadão do Paquistão, ou como quer que seja chamado. O empunhar um fuzil é apenas uma reacão conforme com o seu condicionamento. E o homem que não anda de fuzil, que se denomina pacifista, está também reagindo de acôrdo com seu particular. ponto de vista, não é verdade? São estas as duas reações que conhecemos e com que todos estamos familiarizados. Em tempo de guerra fazeis do pacifista um martir, etc.; mas cases são os dois modos de atividade reconhecidos e quando procedeis de acêrdo com uma dessas duas normas, com tudo o que clas implicam, sentis vos satisfeitos, pensando que pelo menos estais fazendo alguma coisa com relação à guerra, e que os cutros reconhecem que a estais fazendo. Sentis-vos satisfeitos, e êles se sentem satisfeitos; e quanto mais fuzis forem empunhados, tanto melhor.

Pois bem, o homem que em tempo de guerra nem se arma de fuzil nem se denomina pacifista, que fica inativo, no sentido profundo da palavra, que não corresponde ao desafio por meio de reação — a esse homem declarais inativo e, portanto, criminoso. Ora, é criminoso, ésse homem? Esta êle inativo? Não sois vos os criminosos, tanto o pacifista, como o homem do fuzil? O criminoso, sem dávida, não é o homem que diz: "não reagirei, em face da guerra, de maneira nenhuma" — porque ĉase homem não tem pátria, não pertence a religião alguma, a nenhum dogma, não tem gula, nem político, nem religioso, nem econômico, não pertence a nenhum partido, porque tôdas essas coisas são reações; êle, per conseguinte, nem é pacifista nem anda armado de fuzil. E quando um lamen não r are a um dereilo, mas e o desatac, a êrse nomem chamais mativo, um mutil porque não le en padra em nenhuma dessas duas categoria. Sem cavada ertá tudo errado, tanto o preifirmo como o empunhar do fuzil, porque são rienas recções le por meio de reação nunca el egareis a resolver problema algum. Resolveres o problema da guerra lo quando vos mesmo.

térdes o de afio le não meramente uma reação.

Vernos, poss que o homem que empunha um fuzil não resolve o problema, polo contrário, aumenta-o; porque teda guerra preduz cutra guerra --- isso é im fato histórico. A primeir, guerra mundial produza a segunda gaerra mundad, a segunda prodizha a terecira, e assim por allinte. Pois l'em, em face do problème, vés reagis e dizers: "Sou pacifista, não empunhanci fuzil e nei para a prisão, sofrercipor isso tenho um cui sa pela qual estou agingo". O sefrer, o termarse mártar, e aunda uma reação e por censequênca tembém não pede resolver o problema. Mas o homem et e ni o esta regoindo em face da guerra por maneira neidium..., é o préprio de afio, éle é, em s. mesmo, o quebrador das velhas tradições, e ésse homem é a unica entidade capaz de resolver este problema. Lis porque é de importància que compreci dala a vos mesmo, e vosso condicionamento, a maneira como fostes criado, educado: porque o governo o regime é vossa préprie "projeção". O mun lo sels vos; lo mundo não está separa lo de vós O mund com seus problemas, e projeta lo pel, s vossas reaços e por consequencia a solução não se encontra ne cina mals reacces. So pode l'aver uma solução, quando ha ação que não e reação, e isso só pode realizar-se ao ser comprecadado todo o processo da reação a e tími los tanto de fora como de dentro, o que significa que compreenders então a estruttora do visso proprio ser, da qual se origina a sociedade.

PFRGUNTA: Conheculos o selo cono uma un litarel recessidade fisica e psuológica, e éle fuece ser uma cuasa profinda do cuos na vida pessout de nossa geração. Las pira éle horior às mulheres jovens, que cáem vítimos do lascivia dos homens. Tanto a repressa ecomo a transigência são igualmente metroaxes. Con o resolver este problema?

KRISHNAMURTI: Por que lego transformamos num problema tudo quanto focamos? Fizemos de Deus um problema, fizemo do amor um problema, fizemos das telações, do viver, um problema, e fizemes do sexo um problem. . Per que? Per que tudo o que fazemos e um problema, uma ceisa medenh..? Por que sofremos? Por que se tornou o sexo um problema? Por que nos sujeitamos a viver cheios de problemas, e per que não laes pomos termo? Por que não morremos para os nossos pro-Hemas, em vez de os levarmos conosco, dia por dia, ano por ano? O sexo, sem dúvida, é uma questão relevante, da qual me ocuparei mais aliante. Existe, porém, uma questão primária: Por que fazemos da vida una problema? O trabalho, o sexo, ganhar dinnearo, pen ar, sentir, experimentar, enfim, todo o nosso viver - - por que tudo isso é problema? Não e, essencialmente, porque nós sempre pensamos de um determin (do pento de vista, de am ponto de vista) fixo? Estamos sempre pensando de um centro para a periferia, mas a periferm constitul o centro, para a maiorla de nós, e por isso qualquer coisa que tocamos é superficial. Mas a vida não é superficial, ela exige que a vivamos completamente, e porque estamos vivendo apenas superficialmente, só conhecemos a reação superficial. Tudo o que fazemos na

periferia há de criar, inevitavelmente, um problema, e tal é a nossa vida: vivemes a superficie e nos contentamos cum vaver nela, com tódos es seus proble-Assim, existem problemas enquanto viverios superficialmente, na periferia, sendo essa periferia o "eu" e suas sensações, o qual pode ser exteriorizado. oa subjetivado, o qual pode ser identificado com o universo, com a nação, oa com outra coisa qualquer feita pela mente. Enquanto vivermos dentro da esfera da mente, haverá complicações, haverá problemas; e e so isso o que sabamos. A mente é sensação, a mente é o resultado de sensações, de reações acumuladas, e qualquer coisa que ela toca há de criar, necessăriamente, sofrimento, confusão, um problema infinito. A mente é a causa real dos nossos problemas, a mente que funciona mecánicamente, noite e dia, consciente e incen cantemente. A mente é uma coisa setremado superficial e levamos gerações, le vames toda a ne sa vida a cultivar a mente, tornando-a cada vez mais eficaz, ca la vez mais sutil, cada vez mais astuta, mais despuesta e solcrte. — sendo tudo 1830 muito evidente, em tódas as atividades da nossa vida. A propria natureza da mente e o ser desenesta, solcite, incapaz de enfrentar os fatos; e essa é a coisa que cria problemas, e ela própria, essacolsa, e o problema. Agora, que entendemos, quand∍ falamos de "problema do sexo"". É o ato ou é o pensamento a respeito do ato? Evidentemente, não é o ato. O ato sexual não e problema algum, tampouco o é o comer; mas se ficamos a *pensar* o dia inteiro a respeito do comer ou de qualquer outra coisa, cla se torna um problema para nos (risos). Não riais e não clheis uns para os outros, essa é a vossa vida. Qual é então o problema: o ato sexual, on o pensamento relativo ao ato? E por que pensais a esse respecto? Por que dais desenvolvimento a

ca en amento, como evidentemente fazcis? Os ca enas, as revistas, os contos, a moda feminina, tulo isso alimenta o vosso pensar a respeito do sexo.

e por que o entretem a mente, por que pensa a re petto do sexo? Por que senhores e senhoras" Este problema ves concerne. Por que? Por que se torna éle um problèma central na vossa vida? Quando ha tanta ecist a solicitar, a exigir a vossa atencão, vos a dais toda inteira, ao pensamento do sevo. Que se passa, per que e fair a vossas mentes tão cet palas com cle? Porque éle en titur um meio de fuza, more vidace". Uni meso de complito, culti--c preciment. Temperariamente, pelo meno, pedels e quaerrico de yos me mos e não ha cutro met de es ju cerdes a vés me-mos. Tudo o n'ais que faz. a na vida confirma o "cu". Vossa ocupaçã . vo sa tel giao, vo sos deuses, vo os galas, vossas ações políticas e ecenômicas, vossas fugas, ves as atividades sceiais, vossa adesão a um partido e rejuição de outro — tudo isso e, tá confirmando e reforçan lo o "cu". Isto é, senhores, so existe ato no qualnā, la atirmação do "eu", e por esta razão esse ato se converte num problema, não e verdade? Quan lo so existe uma coisa, em vo- a vida, que constitui uma via suprema de fuga, de competo esqueelmento de vós mesmos, ainda que por alguns segundos, vás lne ficials apegados, por ser o unico momento em que sois felizes. Qualquer outra coisa cem que vos cempars se torna um pesadelo, uma fonte de angustia e de dor, e per isso estais apegados à única coisa que vos proporciona completo auto-esque imento, a que dais o nome de felicidade. Mas, por causa cosse apégo, ela se forna um pesadelo, e quercis então ficar hare dela, não desegais ser scueseravo. E inventais, assim, mais uma vez pela ação da mente, a ideia da ca-tidade, do celibato, e procurais ser celicat, rio, ser casto, por meio de refreamento, de negação, de meditação, por meio de e, forços religiosos de tôda espécie, sendo tadas essas coisas aperações da mente no sentido de desvencilhar-se do fato. Isso, tambem, dá especial relêvo ao "ca", que tenta tornar-se alguma corsa, e de novo caimos nas garras da tribulação, da perturbação, do esforço da dör. O sexo, nessas condições, se torna am problema em extremo dificil e complexo, enquanto não se compreence a mente que pensa a respeito do problema. O ato, em si, nunca pede ser um problema, mas o pensamento reletivo ao chi ci i o problema. O ato, e se tendes o cudado e a calvar existes libertima introduction at the contract the co facus delicuma pro tatal. Se cube ocaperates mente, e mute i peit, vel; e feat a feit scomas contraction to O proof u. ratur, mente, so pode ser re alvado co cempreer, lerdes t do o processore e trut ir do "cq" e co "nacu"; minha espesa, neu f. ho, milda proprudade, med carro minha "realização", men bom exito; e enquanto não comprecidentes e resolverdes tudo 1820, contamiará a existir o problema do sexo. Enquanto fordes ambicloses, politici mente, religiosamente, ou por qualquer outra maneira, enquanto estiverdes a reforçar o "cu", o persante, o "experimentador", alimentando-o de ambições, seja em vosso proprio nome como indivíduo, seja em nome da patria, do partido, ou de uma ideia a que cuamais religião — enquanto houver essa atividade de expansão do "cu", tereis um pro-Llema sexual. Por certo, e tais criando, nutrinco, expandindo o vo co "e i", por um lado, e por outro lado diligenciais esquecer-vos de vos mesmo, aindaque seja por um momento. Como podem coexistir as dues ceisas? Vossa vals, portento, é uma contracação, afa mação do "cu" e esqueeimento do "eu".

O sexo não é problema: o problema é esta contradição existente na nossa vida; e a contradição não pode ser concinada pela mente, porque a mente, ela prépria, é contradição. Só pode ser compreendida a contradição compreendendo-se plenamente todo o "processo" da existência diária. O frequentar os ememas, para contemplar mulneres, na tela, a leitura de livros que estimulam o pensamento, as revistas chetas de gravuras semi nuas, vossa maneira de other para as mulheres, es elheres furtivos que vos fasemam — todas esses coisas estimulam a mente, por vias fortiosa , a afirmar o "en"; e ao mesmo tempo procurat car bonco o, delleado, terno, das coisas rato podem andar juntas. O hemem ambicio o, e piritualmente cu a outros respeitos, nunca jede estar em um problema porque os problemas só terminam quando o "e i" foi esquecido, quando o "eu" é mexistente; e êsse estado de não existência do "cu" não é um ato de vontade, não é mera, reação. O sexo se torna uma reação, e quando a mente procura resolver o problema, só o tornamass confuso, mais perturbador, mals doloreso. Assim, não é o ato o problema, mas a mente é que é o problema, a mente que diz que precisa ser casta. A castidade não e cossa da mente - A mente so pode reprimir as saus atividades, mas repressão não é castadade. A castidade não é uma virtude, a castidade não poce ser cultivada. O homem que estácultivando a humildade, não é, de certo, um homem humilde, éle pode chamar o seu orgulho humildade, nu s é um homem orgulhoso, sendo por 1830 que procura tornar-se humilde. O orgulho nunca pode tornar-se humilde, e a castidade não é coisa da mente — não podeis tornar-vos casto. So conhecercis a ca tidade quando houver amor, e o amor não é da mente, nem coisa da mente.

Assim, o problema do sexo, que tortura a tantas pessoas, no mundo inteiro, não pode ser resolvido enquanto a mente não fôr compreendida. Não podemos fazer cessar o pensar; mas o pensamento cessa logo que cessa o pensante, e o pensante só pode cessar quando há compreensão de todo o "processo". Vem o mído à existência, quando há divisão entre pensante e pensamento; quando não há pensante, só então não ná cenflito no pensamento. O que é implícito não requer nenhum esforço para ser compreendido. O pensante nasce em consequência do pensamento e se esforça, então, por moldar, por controlar os seus pensamentos e fazê-los cessar. O pensante é uma entidade ficticia, uma ilusão da Quando há conhecimento real do pensamento como um fato, não há necessidade de se pensar no fato. Se há percel·imento simples, sem escolha, então o que esta implícito no fato começa a revelar--se Por conseguinte, o pensamento, como fato, deixa de existir. Vercis então que os problemas que nos devotant o coração e a mente, os problemas de nossa estrutura social, podem ser resolvidos. Então, o sexo já não é um problema, tem o seu lugar próprio, não é nem uma coisa impura nem uma coisa-O sexo tem o seu lugar próprio, mas quando a mente lhe atribui o lugar predominante, então êle se torna um problema. A mente atribui ao sexo um lugar predominante, porque não pode viver sem um pouco de felicidade, e por isso o sexo se torna um problema; mas logo que a mente comprecide, de modo integral, o seu próprio processo e deixa, assim, de existir, isto é, logo que cessa o pensar, há então criação, e é essa criação que nos faz felizes Achar--se nêsse estado de criação é felicidade suprema, porque éle é auto-esquecimento, no qual não há reação procedente do "e i". Não é esta uma solução abstrata ao ja oblema diário do sevo: é a única solução. A neute nega o amor, e sem amor não existe cas tidade; e e porque não existe amor que fazcia do sexo um problema.

PERGUNTA: O amor, como o conhecemos, é en a f e co entre dans pessoas, o e entre os compositudes de air grapa, ele e e el suo e, mele, há semaltáneomente sotrariento e alegra. Q ando d reis que o armi é o inmo selução, aro os problemos da cida, da s à polarra aira s quificação que procâvelmente rue e experimento e se Pode am la rene concom, como e e, emberer o amor e e rosso sentido?

KRISHNAMURTI: Senbor, qualquer um pode amar, mas so connecercis o amor quando souberdes olhar os fatos com clareza, sem resistência, sem justificação, sem explicações — clhar as coisas de perto, charva-las clara e minucio amente. Ora, que coisa e essa a que chamamos amer? Diz o interrogante que ĉle é exclusivo e que, néle, conhecemos dbres e alegrias. O am r é exclusivo" Veremos, ao examirar is a que chaman os an or, is a que o data homem comum ch. ma amor. Não ha homem c mum Số hà o homem, que sois vé le en. O hemem comum é uma et lidade ficticia inventada pelos politicos. Só ha o homem, que sois y es e eu, que vivemos na aflição, na der, na arsiedade e no temer. Ora, que e a nossa vida? Para averiguarmos o que é o amor, comecemos cem o que conhecemos. Que é o resso amor? No melo do sofrin ento, do prazer, sabem, a que éle é exclusivo, pessoal: minha mulher, meus fillios, munha patria, meu Deus. Sabemos que é una chama que arde no melo do fumo, conhecêmo-lo pelo cuame, conhecêmo-lo pelo desejo de deminio, de po le confecimo lo na perda, quando o ente amado

se foi. Nessas condições, conhecemos o amor como sensação, não é verdade? Quando dizemos que amamos, conhecemos o ciúme, conhecemos o temor, conhecemos a ansiedade. Quando dizeis que amais alguém, tudo isso está implícito: inveja, desejo de posse, de domínio, medo de perder, etc. A tudo issochamamos amor, e não conhecemos amor sem temor, sem inveja, sem posse; verbalizamos, meramente, aquêle "estado de amor" que é sem temor, chamamo-lo impessoal, puro, divino, ou sabe Deus o que mais; mas o fato é que somos ciumentos, temos a ânsia de dominio, de posse. Só conheceremos aquêle "estado de amor" depois que cossar o ciumo, a inveja, a ânsia de posse e de dominio; e enquanto possuirmos, não amaremos. A inveja, a posse, o ódio, o desejo de dominar a pessoa ou coisa que chamo "minha", o desejo de possuir e ser possuído — tudo isso é processo de pensamento não é verdade? Mas é o amor processo de pensamento? É o amor corsa da mente? Na realidade para a maioría de nós, é - Não digais que não é - serla insensato dizê-lo. Não negueis o fato de que o vosso amor é uma coisa da mente. Ele o é, não é verdade? Do contrário, não possuirieis, não dominarieis, não diricis "meu" - E visto que o dizeis, o vesso amor é i ma coisa da mente; o amor, para vós, portanto, é um processo de pensamento. Podeis pensar na pessoa amada; ma, pensar na pessoa amada – isso é amor? Quando pensais na pessoa que amai. ? Pen ais nela, quando partiu do vosso Lalo, quando ausente, quando vos deixou so. Mas quando ela mão vos causa agitação, quando dizers "é mluha", então não precisais pensar nela. Não precisais pentar nes vo sos móveis; éles são parte de vós mesmos — o que é um processo de identificação, visto que tem o f.m de evitar perturbações, evitar

meomodos, ansiedades, aflição. Assim sendo, sósentis falta, la pessoa que dizcis amar, quando estais agitado, quando estars sofrendo; e erquanto possuirdes essa pessoa, não precisuis pensar nela, porque na posse não há perturbação. Mas quando a posse é perturbada, começais a pensar, e então dizcis "Amo esti pessoa". Assim, o vosso amor è merareação da mente, não é verdade? — o que significaque o vosso amor é mera sensação, e sensação, por certo, não é amor. Pensais na pessoa quando estais ao seu lado, senhores e senhoras? Quando a possuis, quando a tendes em vostas mãos quando a dominais, controlais, quando podes dizer "é meu" ou "e minha", não lá problema algum. Enquanto estais seguro, na vo sa po se, não há problema. E a sociedade, e tudo o que construistes so redor de vos vos ajuda a possuir sem serdes perturbado, sem terdes necessidade de pensar a respeito da colsa que possuls. O pensar vem quando estais agitado — e, mevitàvelmente, estareis agitado enquanto o vosso pensar för isso que chamam "amor". Positivamente, o amor não é coisa da mente. E porque as coisas da mente encheram os nessos corações, não temos amor As corsas da mente são: ciame, inveja, ambicão, e desejo de ser alguém, de lograr bom êxito. Essas coisas da mente encheram os nossos corações, e per leso dizeis que amais; mas como podeis amar, qual do tendes dentro em vós todos esses elementos ecralo, es de confusão? Quando há fumaça, como pode es ver uma chama pura? O amor não é coisa ca ment ce o amor é a única solução para os nossos problem s. O amor não é da mente, e o homem que a umula cinhe ro ou conhecimento, nunca pode conhecer o amor porque êle vive com as coisas da narta, sa radividades são da mente, e tudo o que

êle toca, disso êle faz um problema, uma confusão, uma miséria.

Portanto, o que chamamos o nosso amor é uma coisa da mente. Olhai a vós mesmos, senhores e senhoras, e vereis a verdade do que estou dizendo. Se assim não fôsse, nossas vidas, nosso casamento, nossas relações, seriam inteiramente diferentes, teríamos uma nova sociedade. Ligamo-nos a outra pessoa, não por fusão, mas por contrato, a que chamamos amor, casamento. O amor não funde, não ajusta — não é nem pessoal nem împessoal — é um "estado de ser". O homem que deseja fundir se com algo maior, que deseja unir se com outrem, está evitando o sofrimento, a confusão; mas a mente continua em separação, quer dizer, em desintegração. O amor não conhece nem fusão nem difusão, não é nem pessoal nem impessoal, é um "estado de ser", que a mente não pode alingir; pode ela descrevê loa dar-lhe uma designação, um nome, mas a palavra, a descrição não é amor. Só quando a mente está tranquila conhecerá o amor, e èsse estado de tranquilidade não é coisa cultivável. O cultivar é ainda ação da mente, a disciplina é ainda um produto da mente, e a mente que é disciplinada, controlada, subjugada, a mente que está resistindo, explicando, não pode conhectr o amor. Podeis ler sôbre o amor, podeis escutar o que outra pessoa diz a respeito, mas isso não é amor - Só quando pondes de parte as coisas da mente, só quando os vossos corações estão vazios das colsas da mente, ná o amor. Sabereis então o que é amar, sem separação, sem distância, sem tempo, sem temor — e isso não está reservado para os poucos. O amor não conhece hierarquia, é só amor. - Só há "os muitos" e o "um", só há exclusividade, quando não há amor. Quando

amais, senhor, não há nem "vós" nem "eu"; nesse

estado só há uma chama sem fumaça.

Já são sete e meia, e temos ainda uma pergunta. Desejais que eu responda à mesma? Não estais cansados?

PERGUNTA: A indagação — o que é a verdade — é muito antiga e ainda não foi respondida definitivamente. Vós falais da verdade, mas não vemos tentativas ou esforços por alcançá-la, como os vimos nas vidas de pessoas como o mahatma Ghandi e a doutora Besant. Vossa agradárel personalidade, vosso sorriso que desarma, cosso amos snave, é tudo o que vercos. Que cis explicar porque há tanta diferença entre a vossa vida e as vidas de outros que se consagraram à procura da verdade? Existem duas verdades?

KRISHNAMURTI: Desejais provas? E por que padrão será julgada a verdade? Há os que dizem que o esfôrço e a tentativa são necessários para se ter a verdade; mas é a verdade alcançável por meio de esfôrço, de tentativa, de um jôgo de probabilidades? Há os que lutam e se esforçam na conquista da verdade, de modo espetacular, quer públicamente, quer na tranquilidade de uma caverna; acnarão éles a verdade? É a verdade coisa que se possa descobrir por meio de esfôrço? Existe um caminho que leva à verdade: o vosso caminho, o meu caminho, o caminho do que faz esfôrço e o caminho do que o não faz? Há duas verdades, ou tem a verdade vários aspectos?

Ora, o problema é vosso, e não meu; e vosso problema é o seguinte dizeis "Certas pessoas — duas, ou várias, ou centenas — fizeram esforços, lutaram, procuraram a verdade, ao passo que vós

não fazeis esfôrço algum, levais uma vida agradável e despretenciosa". Quereis, pois, comparar, isto é, tendes um padrão, tendes o retrato dos vossos guias, que lutaram por alcançar a verdade; e se chega um que não se ajusta ao vosso molde, fieras decepcionado e perguntais: "Que é a verdade?" Ficais decepcionado --- esta é que é a coisa importante, senhor, e não o saber se eu possuo a verdade, ou se outro qualquer a possui. O que importa é verificar se se pode descobrir a realidade sem esferço, sem ação da ventade, e sem luta. Isso traz compreensão? A verdade, por certo, não é algo que está distante, a verdade se encontra nas pequenas coisas da vida de cada dia, em cada palavra, em cada sorriso, em cada relação mas nós não salemos vê-la; e o homem qui tenta, que luta valorosamente, que se disciplina, que se domma - po suira e.e a verdade? A naute que e disciphua la controlada limitada, por melo de esforço — perceberá ela a verdade? Evidentemente não a perceberá. É só a mente silenciosa que há de perceter a verdade, e não a minte que se esforça por ver. Sennor, se fizerdes esfôrço para ouvir o que estou dizendo, ouvi-lo-eis? Só quando estais quieto, quando estais realmente silencioso, compreendeis. Se observardes de perto, se ouvirdes tranquilamente, então ouvircis; mas se ficals tenso, lutando por assimilar tado o que se está dizendo, vossa energia se dissipará na tensão, no esforço Nessas condições, não encontrareis a verdade por meio de esforço, não amporta quem a diga, se os livros antigos, se o lantigos cantos ou os mo-O esfórço é a negação da cempreensão; só a mente tranquila, a mente simples, a mente que está quieta, que não se impõe esforços extengantes - só essa mente compreenderá a verdade, verá a verdade. A verdade não é algo que está distante,

não há caminho que leve a ela, não há o vosso caminho, nem o meu caminho; não há caminho devoclonal, não há caminho de ciência nem caminho de ação, porque a verdade não tem caminho que a ela conduza. No momento em que tendes um caminho para a verdade, vós a dividis, porque todo caminho é exclusivo e o que é exclusivo no comêço há de acabar em exclusão. O homem que está seguindo um caminho nanca há de conhecer a verdade, porque está vivendo na exclusão; seus meios são exclusivos, e os meios são o fim, os meios não estão separados do fim. Se os meios são exclusivos, o fim também é exclusivo.

Assim, 1 ab há caminho que conduza à verdade, não existem duas verdades. A verdade não é do passado nem do presente, cla é atemporal; e o homem que cita a verda le do Buda, de Sankara, do Cristo, ou apenas repete o que eu estou dizendo, não encontrará a verdade, porque repetição não é a verdade. A verdade é um "estado de ser" que surge quando a mente — que sempre procura dividir, ser exclusiva, que só é capaz de pensar em referência a resultados, realizações — deixa de existir. Só então haverá a verdade. A mente que está fazento es fórço, disciplinando-se, com o propósito de alcancar um fim, não pode conhecer a verdade, porque o fim é projeção dela propria, e o cultivo dessa projeção, por mais nobre que seja, é uma forma de auto-ado-O ser nestas condições está adorando a si ração. 💎 mesmo, e por con eguinte não pode conhecer a verdade. A verdade só pode ser conhecida quando compreendemos todo o processo da mente, i. e., quando não existe luta alguma. A vercade é um fato, e o fato só pode ser compreendido depois de afastardes as várias coisas que foram colocadas entre a mente e o fato - O fato são as vossas relações com

a propriedade, com vossa espósa, com os seres humanos, com a natureza, com idéias; e enquanto não compreenderdes o fato das relações, a vossa busca de Deus só servirá para aumentar a confusão; porque ela é uma substituição, uma fuga e, por conseguinte, destituida de significação. Enquanto dominardes a vossa espôsa ou ela vos dominar, enquanto possuirdes e fordes possuido, não podeis conhecer o amor; enquanto estiverdes refreando, substituindo, enquanto fórdes ambicioso, não podeis conhecer a verdade. Não é a negação da ambição que torna a mente calma, e a virtude não é a negação do vício. A virtude é um estado de liberdade, de ordem, que o vício não pode dar; e a compreensão do vício é o estabelecimento da verdade. O homem que constrói igrejas ou templos, em nome de Deus, com o dinhetro que juntou pela exploração, pela astúcia e a desouestidade, não conhecerá a verdade; pode î le ter falas suaves, mas sua lingua tem o sabor amargo da exploração, do sofrimento. Só conhecerá a verdade aquele que não está buscando a verdade, que não está lutando nem fazendo tentativas por alcançá-la. A mente, em si, é um resultado, e tudo o que ela produz é sempre um resultado; mas o homem que se contenta com o que é, êsse conhecerá a verdade. Contentamento não significa estar satisfeito com o *slates* quo, com a manatenção das corsas como estão — isso não é contentamento. E no perceber um fato verdadeiramente e no estar Evre dêle, que existe o contentamento, que é virtude. A verdade não é continua, não tem morada, ela só pode ser vista momento por momento. O que foi verdade ontem, não é verdade hoje, o que é verdade hoje não será verdade amanhā. A verdade não tem continuidade. A mente é que deseja fazer continua a "experiência" que ela chama "verdade", e essa mente

não conhecerá a verdade. A verdade é sempre nova; é ver o mesmo sorriso e vê-lo como se fôsse novo, ver a mesma pessoa, e vê-la de maneira nova, ver de maneira nova as palmas que se agitam, ir ao encontro da vida sempre de maneira nova. A verdade não pode ser conquistada por meio de livros, por meio de devoção ou de auto-sacrifício, mas ela é conhecida quando a mente é livre, quando tranquila; e essa liberdade, essa tranquilidade da mente só vem quando os fatos das suas relações são compreendidos. Sem compreender as suas relações, tudo o que ela faz só cria novos problemas. Mas quando a mente está livre de tôdas as suas projeções, há um estado de tranquilidade em que cessam os problemas, e só então surge na existência o atemporal, o eterno. A verdade não é, pois, uma coisa de conhecimento, uma coisa para ser lembrada, uma coisa para ser repetida, impressa e divulgada. A verdade é aquilo que é, não tem nome, sendo, portanto, inacessível à mente.

12 de março de 1950.

VI

PALESTRA REALIZADA EM BOMBAIM

H^{OJE} vai ser um pouco dificil, e espero que os que sabem inglês tenham a paciência de ouvir-me em marati.

Deve ser bastante evidente, para a maioria de nós a necessidade de introduzir-se no mundo uma diferente especie de pensamento e ação, e tal coisa exige uma observação muito atenta de nós mesmos -- não simples análise, mas uma penetração profunda nas atividades de cada um de nós. Os problemas de nossa existência diária são numerosos; e faltamnos os melos e a capacidade de resolvê-los; e uma vez que as nossas vidas são tão insípidas, tão monótonas e estapidas, procuramos escapar, intelectual ou misticamente - Intelectualmente, tornamo-nos cinicos, engenhoses, cruditos; misticamente, procuramos desenvolver certas facul lades on seguir algum guru, esperando tornar os nossos corações mais caridosos e a nossa vida mais interessante. Ou, percebendo a insipidez da nossa vida e o que se implica em nossos problemas, e percebendo que os problemas se aumentam, se multiplicam, pensamos que para realizar uma transformação fundamental não podemos agir como individaos, devendo agir como massa, isto é, coletivamente. Penso que é grande êrro dizer-se que os nessos problemas devem ser resolvidos pela ação coletiva ou de massa. Acreditamos de muito pouca importância e sem cabimento a ação individual,

quando os problemas são tão vastos, tão complexos e urgentes; por essa razão volvemo-nos para a ação coletiva ou de massa. Pensamos que se vós e eu fôssemos agir individualmente, conseguiríamos insignificantes resultados, e, porisso, aderimos aos movimentos de massa e tomamos parte na ação coletiva. Mas, se examinarmos com tóda a atenção a ação coletiva, vemos que ela se bascia, realmente, em vós e em mim. Parecemos considerar a ação em massa como a única ação eficaz, porque ela prodaz um dado resultado, mas esquecemos que a ação individual é muito mais eficaz, porquanto a massa se compõe de muitos indivíduos, a massa, não é uma entidade independente, não está separada de vós e de mim.

Importante, pois, é que se compreenda que a ação criadora, a ação verdadeiramente eficaz só pode ser promovala por inalvíduos, isto é, por vós e por mim. A ação em massa é, na verdade, uma invenção do político. E uma ação fictícia, na qual não existe pensamento e ação in lependentes, do indivíduo. Se consultardes a história, vereis que todos os grandes movimentos que resultaram em ação coletiva, começaram em indivíduos como vós e eu, individuos capazes de pensar muito claramente e de ver as coisas como são; êsses indivíduos, com sua compreensão, atraem outros, e dá-se, aí, a ação coletiva. Afinal de contas, o coletivo é composto de indivíduos, e só a reação do indivíduo, de vós e de mim, pode produzir uma alteração fundamental no mundo; mas quando o indivíduo não percebe a sua responsabilidade, êle a passa para o coletivo, e o coletivo é então utilizado pelo político hábil ou pelo hábil guia religioso. Mas se perceberdes que a vós e a mim compete transformar as condições do mundo, o indivíduo assumirá extraordinária importaken, deixan lo de er m ro instrumento has mãos de outrem.

As-m, 163, vos, 6 in lividus, seis parte da o blatt, 150 intais separado da sociedade; o que e la occidade e. Conquanto a sociedade seja abacitiri de eparata de ves, vos a crisstes e, por constinció somarte vés a pedeis midificar. Mas, como inves de compreendernies a nossa responsabilidade e como individuas cincos, intelecturis e missuces ex minismos à nossa responsabilidade en como individuas cincos, intelecturis e missuces ex minismos à nossa responsabilidade em referencia a ação por tiva, que deve ser revelucionária, to sertado fordamental; e er punto o individua, que sois vos e eu, não assu ir a responsabilidade da con pleta transferma ão da sociedade, a sociedade permanecerá como está.

Par cemos e e treca cue o problema do mundo é e pacchema individual que os problemas do mando. sao criades por vos e per mum, como u dividu . Os problem, a da guerra, ca fena, da explusção, e todos es outras interieraves problem; se rese apresentam . Caleur de l'erarcher vese per mini; e erchanto fas temprendiros a resimer a emti o rai, marirere a derad, ão di atad ich. le. A n. ante de alterar a secondade, tem de compreender toda a nome trutare, a ma-But Gottes operar, a nuneba di testa acas, a in the das resident agent torn pesseas, ide as e china Americana, sociala le dere começar com а в у болотекко дверенкате адт. Азот-11 (S. &) de los nosmos e do arijertancia precipiia, er e le cultures reclizar tima transfermação radical na - sud de, le contraction de résines é autocarle and care of temes feito do auteconhecii alore a care extremeror te daf cal e remota. As to'. It maran o autoconhecimento multo n'is-

tico, abstrato e distante; mas se o examinarmos com cuidade, veremos que o autoconhecimento é muito simples e requer, apena , atenção as relações; e éleé essencial, se desejamos uma revolução fundamental na estrutura da sociedade - Se vos, o ingividuo, não compreendeis as tendencias do vosso próprio pensamento, e das vossas atividades, a mera realização de uma revolução superficial na estrutura exterior da sociedade só criará mais confusão e sofrimento. Se não conheceis a vos mesmo, se seguis outra pessoa, sem conhecerdes todo o processo do vosso próprio pensar e sentir, screis, obviamente, levados a mais confusão e mais desastres. de contas, a vida é relação, e sem relações não há possibilidade de vida. Não há vida no isolamento, porque o viver é um processo de relações; e as relações não se efetuam com abstrações, mas sim com a propriedade, com pessoas, com idéias. Em vossas relações vêdes a vós mesmo tal como sois, não importa como sejais, se feio ou belo, se sensível ou gresseiro; no espélho das relações vêdes com precisão todo problema 1.5vo, tóda a estrutura de vós mesmo, tal como sois. Porque julgais impossível alterar fundamentalmente as vossas relações, procurais fugir, intelectual ou misticamente, e essa fugasó criará noves problemas, mais confusão e mais desastres. Mas se, em vez de fugir, examinardes a vossa vida de relação e compreenderdes tôda a estrutura des as relações, tereis a possibilidade de idtrapassar aquilo que está muito próximo. Por certo, para ir longe precisamos começar com o que está muito próximo mas esse começo com o que está próximo é dificilimo para a maioria de nos, porquanto desc amos fugir do que é, do fato do que somos. Sem compreendermos a nós mesmos não podemos ir longe; e nós estamos em relação contínua, visto

que tato la exiténcia sem relições. A vida de relação por , e o involute, e para tilirapas armos o unotat , precisamos o impreen ler as relições. Mas precenhos examinar o que esta maito ai tante, o que el am in a Deus ou a verdade, a promover uma revolutar fundamental em nesses relações, e essa fuda para Deus ou para a verdade é de tolo fictica, inte d. As relições são a tinha coil a que temos, e sem con prænderme e essas telações nunca dezeobriremes o que é a realabade ou Deus. Assim, para que se ren tre uma modificação e repleta da estrutura secial, da seciedade, precisa o indivíduo parificar as suas relações, e essa purificação das relasções e o com co ou sua propria transformação.

Vou responder a algumas perguntes que me foram encampilladas. Mas, ao considerar e tas per guntas, não oferecere, nenhuma conclusão definitiva nem darei respostas categoricas, porquanto o que neperta e de colum a verdade contida no problema; e a virdade não se encontra na resposta, mas, sim, no proprio problema. Estamos, os mais de nós, habituados a repetir o que se nos diz, a recitar algoque apocadamos em algum hyro; e assim sendo, ao fazera os perguntas, reperamos respostas que se ajustem ao nosso particidar mido de pensar. Pensanios compreender os problemas da vida citando algam hyro sagrado, o que, meramente, faz de nis disces de gramofone, e se a canção rão for a mesma, ficames desorientados. A pessoa dita religiosa e a pessoa dita meredula são, uma e outra, nacianos de rejetição. Não são religiosas nem reveluci nárias, porque so repetem uma formula, e a repenção não faz minguém religioso nem revolucionario. A sim, no considerarmos estas perguntas, Vialemos juntos e examinemos cada preblema de

maneira integral e ampla, em vez de apenas olhá-lo por fora.

PERGUNTA: A liberdade política giuda não gerou uma fé e uma alegria novas. Por tôda a parte encontramos civismo, antagonismo comunal e lingüístico, e ódio de classe. Qual o vosso diagnóstico e o vosso remédio para esta s tração trágica?

KRISHNAMURTI: Senhor, êste problema não existe só na India, mas no mundo inteiro. É um problema mundial e não meramente um problema hindú. Pois bem, um dos fatôres de desintegração nasce quando as pessoas se dividem em grupos comunais, lingüísticos ou seccionais. Parecemos pensar que com o nacionalismo seremos capazes de resolver os nossos problemas; mas o nacionalismo, por mais amplo que seja, é uma exclusão, é ainda separatismo, e onde há separatismo há desintegração. Embora cheio de promessas no início, cheio de esperanças, de alegrias e expectativas, o nacionalismo se torna um veneno, como se pode ver neste país — e é isso, exatamente, o que está acontecendo em todos os países. Como pode haver unidade onde há exclusão? A unidade implica que não deve haver separação de hinduista e muçulmano. A unidade é destruída quando se torna exclusiva, quando limitada a um determinado grupo. A unidade não é o oposto da exclução; e a integração interior de todo o ser do indlykluo, em si mesmo, e não a mera identificação com um determinado grupo ou sociedade. Por que sois nacionalista, por que pertenceis a uma determinada classe? Por que dar tanta importância a um nome? Examinemos êsse processo de identificação com uma nação, com um povo, com um grupo idiomático, etc. Por que razão vos dizeis hinduista?

Per que ves el arcas huadú, y carabi, ou entro nome qual, nr? Não é p rone, pela identificação com also main, vestora is tambén main". Em vos reme, tho sor amplem, sers ando, vern, oco, e, ideatatectalo ves com also major charudo India, In thateria, est outra migabigual quer, pensis, que vos toria s importante. Assim, se vos dizeis a ci nah-ta, se vos identificais e m um determinado pais, ino indica, obviariente, que, cri ves merrio, sois v. do, in er ivel, feo, feb; e no identificar-ves com al 19 maior do que vos estats aj enas fugindo da pulo que sols. Ora, tal ic idificação centra a comiriamorte a desinte, racão; porque ves, como in las duo, so s a lese da societade, e si findes describtino vers persar, a sociedade que criais la "projetais" exteriermente, será ba cada na dis re tidade, destita da de tada realida le fundamental. E os políticos eu os habere ginas religiosos se servem do m el mali mo como meto de alcançar um resultado, o qual é in the enterest field, porque carece da compreensão de toda a e tratura do pen amento e do sentimento Langue Parecenes pener que com a cerquista da ir degerale sesa albanjani saa liberdade. A liberd de não se carqueta, canadeceme di mem indepen linera politica. A liberdade vem quando há felicitade. Pela mera troca de uma birrociacia branca por uma lairecracia marrem não ficais lavres, nao é vordad ? Cent maus a ser o explorador e o explinado, continuais a ser cavalgados pelos políticos habers e pelos trum ros gadas que estão tentando levar ves salle Deus gorale. O nacionalismo é como um vereno que ejera - d'Imente -- e antes de sabermo o que está acentecen lo, estames dentro da guerra. Os governos seleganis, com o seu naciona-Larrie vies forças armadas, levam infa velmente a cuerra; e evitar a cu rra não é tornar le um mero

pacifista ou aderir a um movimento anti-bélico, mas, sim, compreender tôda a estrutura de nós mesmos, como entidades humanas, como indivíduos, em relações uns com os outros, constituindo a sociedade.

Assim, o compreenderdes a vós mesmos é muito mais importante do que o dar-vos um nome. Um nome é muito fácil de explorar; mas se compreendeis a vós mesmo ninguém pode explorar-vos. O nacionalismo sempre gera a guerra, e o problema não pode ser resolvido com o fomento do nacionalismo, o que representa, apenas, uma fuga do fato e uma expansão do mesmo veneno, — mas, sim, no estar livre do nacionalismo, do sentimento de pertencer a um determinado grupo, a uma determinada classe ou sociedade.

PERGUNTA: Pode o povo faminto e ignorante desta terra compreender a vossa mensagem? Como pode ela ter qualquer sentido ou significação, para êle?

KRISHNAMURTI: O problema da fome e do desemprêgo não existe apenas neste país, embora seja muito mais agudo aqui, — êle existe no mundo inteiro. Tem causas precisas, e enquanto não compreendermos essas causas, o mero arranhar da superfície não dará resultado algum. O nacionalismo é uma das causas, os governos separados, outra. Há suficientes conhecimentos científicos para criarem--se condições que possibilitem a todos os povos da terra a obtenção de alimento, de vestuário e de morada. Por que não se faz isso? Não é porque estamos disputando em tôrno de sistemas? Percebendo que há fome e desemprégo no mundo, volvemo-nos para sistemas e fórmulas promissores de um futuro melhor; e já notastes que aquêles que têm

un si tima para a solução do de en prêgo e da fome c tao compre lutando contra alzum outro sistema? Os sistemi s. pois, se tern, m muito mais importantes do que a solução do preblema da fenie. O fato da feme nunca pocera ser resolvido por meio de uma illia, y sto que as ideias gram sempre ne s conflato, mais ojes cao, mas fatos nunca pedem produzir oposição. Ha feme e desemprezo, ne te pais e no mindo inteiro, e, perceberdo o problema, aplicamo-nos a ele com uma idéia a seu respeito. Assim, a idela, a teoria, o sistema, se torna maito mais importante do que o fato. Isto é, voltamosnos do fato para uma teoria, uma ideia, uma erença, a respetto do fato, em tirno da crença formam-se grupos, e êsses grupos combatem-se e liquidam-se e o fato permanece, (risos). O que tem importancia e a compreensão do fato e não uma ideia a respeito do fato. e e sa compreensão não depende de icala alguma. A ridia e mera fabricação da mente, mas a compreen ão não é um resultado da mente. Temos bastarte inteligencia, capacidade e conhecimentos para resolver o fato da feme e do de emprégo; mas o que nos impeda de o re olvernos e a nossa idéja relativa a solução. O fato existe, e nós criamos várias maneiras de considerá-los há a maneira do pogi, a do comissario, a do capitalista, a do socialista, etc. Ora, pode o fato ser apreen lido quando o apreciamos de maneira parcial? A maneira parcial de apreciar o fato impede a sua compreensão. Assim, o fato da forne e do desemprêro só pode ser resolvido quando rão intervém a idéia, a crença, impedindo a comprom ão do fato. Significa 1880, não é verdade? sumifica isso que vés, que sois uma parte da socied. de. precisais libertar-vos do nacionalismo, da crença numa determinada religião, da identificação cera uma determinada ideia eu grupo. Assim, a solução do problema não está nas mãos do comissário ou do yogi, mas em voscas próprias mãos, porquanto o que vós sois é que está impedindo a solução de todos esses problemas. Se sois nacionalista, se pertenceis a uma determinada casta ou classe, se tendes estreitas tradições religiosas, então, evidentemente, estais impedindo o bem-estar da humanidade

PERGUNTA: Não sois contrário ao matrimô nio como instituição?

KRISHNAMURTI: Peço-vos prestar bastante atenção e ouvir inteligentemente, e não apenas levantar oposição ou resistência. É tão facil ser contra alguma coisa, tão estúpido resistir sem compreender. Ora bem, a familia é exclusiva, não é verdade? A familia é um processo de identificação particularista; e quando a sociedade está bascada nessa idéia da família como uma unidade exclusiva, em oposição a outras unidades exclusivas, uma tal sociedade, inevitàvelmente, há de produzir a violência Usamos a família como um meio de segurança para nós mesmos, para o indivíduo, e onde há a busca de segurança individual, de felicidade individual, tem de haver exclusão. Essa exclusão é chamada "amor", e nesse chamado estado de familia ou de matrimônio, existe realmente amor? Ora, examinemos o que a família de fato é, em vez de nos atermos a uma teoria a seu respeito. Não estamos considerando o ideal do que ela deceria ser, mas vamos examinar com precisão o que é a família, tal como a conhecemos. Entendels por "familia" vossa espôsa e vossos filhos, não é verdade? É uma unidade em oposição a outras unidades, e nessa unidade sois vós quem tem importància — não a vossa espôsa, nem os vossos filhos ou a sociedade, mas somente vós,

que est, is em una de segunarda, du nonza de poa ção, de poler, tante na faralla cemo fora dela. Deminais a vola cipila, e carve e subserviente; volumente, chi è vern cerithera e a pregentera de visco filhos (riess). Crans, a ma a fan da a que é uma tandade excluriva em epolição a otaras unidades, multiplicando--v s por malibres produci, ama sociedade na qual a familia é um centibide exclusiva, que se isda a si nas ma que se separa, em adagoni mo e epenção a outres. Todas es reveluções tentem abelir a famila, ma sen pre m. legrari percue o in livídio está constantemente em l'usca de sua propria se fui, nça, pelo Polamento, pela exclusão, pela ambigão e pela e miliação. As um, a familia, que cria, es como uma um lade separativa, se terna um perigo para o coletavo, que é tambem o resultado do pulivaluo. Per em couinte año pode haver referma do celetivo enquanto vo, como individuo, fordes exclusivi ta e l'uscar les o a itorso', mento em cada uria de vessas açõe, arat nes o vosso interesse a vós mesmo.

Ora, cose proces o de exclusão não code certo, amor. O amor não o criacio da mente. O amor não é por cal in possal ou univer al — es as palavires são o da mente. O amor e algo que não pode ser compreentido enquanto existir o pensamento, que é a reação da mente, nunca pode compreender o que é amor; o passamento e anversavelmente exclusivista, separatesta, e quando o pensamento procura descrever o anor, tem, necesalmente, de ercerrá-lo em palavire, que também são exensivas. A familia, como a conhecemos, é invenção da mente, e por islo ela é exclusivista, é um processo de engrandecimento do "el", que e resulta lo do pensamento; e na familia, à qual nos apegamos com tanta con tárcia, com tanto

desespêro, não há amor, há? Empregamos a pala vra "amor", pensamos que amamos, mas de fato não amamos, não é verdade? Dizemos que amamos a verdade, que amamos a espôsa, o esposo, os filhos; mas essa palavra está rodeada pelo fumo do ciúme, da inveja, da opressão, da dominação, e da batalha constante. A família se torna um pesadelo, torna--se um campo de batalha entre os dois sexos, e, por conseguinte, a família, invariàvelmente, fica em oposição à sociedade. A solução reside, não na legislação para abolir a família, mas na vossa própria compreensão do problema; e o problema só é compreendido, e por conseguinte desaparece, quando há o verdadeiro amor. Quando as coisas da mente não enchem o coração, quando a ambição individual, o bom êxito pessoal, não predominam, quando não têm lugar nenhum no vosso coração, só então conhecereis o amor.

PERGUNTA: Por que estais procurando abalar a nossa crença em Deus e na religião? Não é necessária alguma fé, para todo esfôrço espiritual, quer individual, quer coletivo?

KRISHNAMURTI: Por que necessitamos de fé, por que necessitamos de crença? Se observardes, vereis que a crença é um dos fatôres que separam os homens. Vós credes em Deus e outros não crêem em Deus, e, assim, as vossas crenças vos separam. A crença, em todo o mundo, está organizada como hinduísmo, budismo, ou cristianismo, e separa, portanto, o homem do homem. Estamos em confusão e pensamos que por meio da crença dissiparemos a confusão; isto é, sobrepomos a crença à confusão e esperamos que, dêsse modo, a confusão se dissipe. Mas a crença é mera fuga ao fato da con-

forth; etablication agrees a enfrectur of a compreender o fato, mas, sim, a fugir da confusão em que nos achame. Para comprecador a confusão, não é necessaria a ciença, e a ciença so serve como um anteparo entre acce es no sos problemas. A religião, pois, que e a crença organizada, se torna um meio de fuga do que é, do fato da confusão. O homem que crê em Deas, o hemem que crê na vidafatura, ou que tem qualquer especie de crença, está fugando do fato do que éle é. Não conheceis homens que crèem em De 18, que praticam puja, recitam rezas e palayras, e que na vida cotidiana são dominadores, cruéis, ambicioses, embasteiros, desonestos? Achavão éles a Deus? Estão verdaderramente procurando a Deus? Pode achar-se Deus por meio de repetições de palavras, por meio de crença? Mas tals pessoas creem em Deus, adoram a Deus, vão ao tempo todos os dias, e tudo fazem para não perceberem o que realmente são, - considerais respeitáveis a essas pesseas porque elas são iguais a vos,

As im, a vorsa rengião, a vossa crença em Deus é uma fura da reclidade, e per consequência não é religiao, absolutamente. O homem rico que acumuladinha ro por meios crueis, desonestos, por meio da exploração ardalosa, cre em Dens; e vos também cicdes em Deus e sois também ardilosos, cruéis, perspicazes, invejosos. Pode-se encontrar Deus pelo caminho da desonestidade, do embuste, dos expedientes ardilo, os da mente? O fato de terdes uma coleção de todos os livros sagrados e dos vários simboles de Deus induca que sois uma pessoa religiosa? Mas religião não é fuga ao fato; religião é a compreensão do fato do que sois, em vossas relações de cada dia, religião é a maneira como falais, a mateira como vos dirigis aos volsos criados, como tratais vo sa e pôsa, vosses filhos e vizinhos. Enquanto não compreenderdes as vossas relações com o próximo, com a sociedade, com vossa espôsa e vossos filhos, haverá confusão; e a mente que está confusa, faça o que fizer, só há de criar mais confusão, mais problemas e mais conflitos. A mente que foge da realidade, dos fatos da vida de relação, nunca encontrará a Deus, a mente agitada pela crença nunca conhecerá a verdade. Mas a mente que compreende a sua relação com a propriedade, com pessoas, com idéias, a mente que não mais luta com os problemas criados pela vida de relação, cuja solução não está na fuga e, sim, na compreensão que vem do amor --- só essa mente é capaz de compreender a realldade. A verdade não poue ser conhecida pela mente que está confusa nas suas relações, ou que foge das relações para o isolamento, mas, sim, pela mente que comprecnde a si própria em ação; e só essa mente conhecerá a verdade. A mente tranquila, a mente silenciosa não pode vir à existência mediante qualquer forma de compulsão, qualquer forma de disciplina, porque a mente só está quieta quando compreende as suas relações com a propriedade, com pessoas e idéias, e, não importa o que faça, a mente não está quieta quando agitada pelo fato dessas relações. A mente que é aquictada, sem compreensão das suas relações, é uma mente morta; mas a mente que nenhuma crença nutre, que esta tranquila porque compreende as suas relações, essa mente é silenciosa, criadora, e conhecerá a realidade.

14 de março de 1950.

ÍNDICE DAS CONFERÊNCIAS

5

1.a palestra realizada em Rajahmundry

2.8

2.8	27	79	3.5	33	*********	21		
3.ª	39	22	3)	99	*********	45		
1.6	palestra	realizada	em	Madrasta		71		
2.a	"	22	191	22		89		
3,a	77	27	27	37		99		
1.a	palestra	realizada	em	Bombaim		115		
2,8	37.	19	39	29		139		
3.a	29	29.	22	37		161		
4.8	27	27	27	39		185		
5.a	23	21	27	39		211		
6.a	93	21	22	32		239		
	ÍNDIC	E E RE	SU	MO DA	S PERGUNTAS	-		
Dizeis que o homem é a medida do mundo e quando êle se transformar o mundo ficará em paz. A vossa								
	própria	transform	ıaçã	o provou i	sso?	10		
Poo	le-se enco	ntrar a V	erda	de sem a s	sábia ajuda e orien-			
			-			12		
Par	ra se ter	paz de e	spír	rito não é	preciso aprender a			
		-	_			16		
Por	que não	alimentai	s os	pobres, em	vez de falar?	29		
Vós estais numa situação feliz, mas nós temos de ganhar								
					08?	33		
		1						

Para que serve a oração?	38
Que é educação adequada?	55
Que quer dizer "viver momento por momento"?	58
É verdade que nunca lêstes os antigos ensinos do Cristo,	
do Sankara, do Bagavadgita, da Teosofia?	62
Que entendeis exatamente por meditação? É um pro-	
cesso ou um estado?	65
Vemos a desigualdade entre os homens. Por isso deve	
haver tipos superiores como Mestres e Devas. Já tivestes contacto com algum dêles? Como entrar	
em contacto com êles?	74
Qual é a entidade que atende as nossas preces e por que	
não conseguimos tudo que pedimos?	79
Pode alguma religião ajudar a nos libertar do sofri-	
mento?	81
A sabedoria é o alvo supremo da vida. Pode ser ela	
procurada aos poucos, através dos ideais elevados,	0.1
pela oração e a meditação?	84
Que é "estar só"? É diferente do isolamento?	102
Conheceis alguém que se tenha transformado?	104
Por que nunca falastes do futuro? Tendes-lhe mêdo?	107
Qual deveria ser a relação entre o indivíduo e o Estado?	109
Que entendeis por amor?	110
O sexo é a nossa vida. Podeis lançar alguma luz nesta	4.00
questão desagradável	122
Como se pode descobrir a relação adequada com as posses e as coisas que dão confôrto?	127
O autoconhecimento é porventura o conhecimento do	124
Atman como distinto do ego?	132
Afirmais que nunca lêstes um só livro. Quereis com isso	102
dar a entender que obtendes informações por meio	
de faculdades sôbre-humanas?	143
A beleza deve ser cultivada ou adquirida? Que significa	
a beleza?	147

die.

Pode ser impedida a guerra iminente?	150
O verdadeiro fim da oração, da adoração e das cerimônias não é aquietar a mente?	156
Como se explica que, enquanto caminhais na luz, os que mais de perto vos seguem permanecem embotados e	n de d
feios no seu viver e na sua conduta? Pensais que a vossa mensagem pode ter alguma significação para os famintos e estiolados trabalhadores	164
que vivem do salário?	166
A mente consciente é ignorante e teme a mente incons- ciente. De que maneira poderemos lidar a fundo	
Por que o espírito humano se apega tão tenazmente à idéia de Deus? Por que pregais uma nova espécie	173
de niilismo?	180
Por que razão ficais tão perturbado se alguém faz cita- ções de livros sagrados? A citação de palavras de outra pessoa estorva a peculiar técnica hipnótica	
que estais empregando?	188
Estais pregando uma espécie de anarquismo filosófico. Uma comunidade não terá necessidade de alguma espécie de regulamentação e autoridade?	193
A prece é a única expressão do coração humano: é o anelo de unidade do coração. Por que a repudiais,	
considerando-a coisa da mente?	197
Aceitais a lei da reencarnação e do karma como válida ou admitis um estado de completo aniquilamento?	201
Se não tendes um reservatório de experiência e de memó- ria, de onde vem a nossa sabedoria? Como conseguis	
cultivá-la	216
Como posso, como indivíduo, dominar e resolver a cres- cente tensão e febre bélica?	220
O sexo é uma inclutável necessidade física e psicológica, e êle parece ser a causa profunda do caos na vida	

pessoal da nossa geração. Como resolver êste pro-	
blema?	223
Pode o homem comum conhecer o amor no vosso sentido?	229
A indagação — o que é a verdade — é muito antiga e ainda não foi respondida definitivamente. Existem duas verdades?	233
A liberdade política ainda não gerou uma fé e uma ale- gria novas. Por tôda parte encontramos cinismo, antagonismo comunal e lingüístico, e ódio de classe.	
Qual o vesso diagnéstico e o vesso remédio para esta situação trágica?	244
Pode o povo faminto e ignorante desta terra compreen-	AL TRIPE
der a vossa mensagem?	246
Não sois contrário ao matrimônio como instituição?	248
Por que estais procurando abalar a nossa crença em Deus e na religião? Não é necessária alguma fé, para todo esfôrço espiritual, quer individual, quer	
coletivo?	250